

مَسَائِدُ الْجَاهِلِيَّةِ

التي خالف فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل الجاهلية

« ألف أصلها »

« الامام محيي السنة ، ومجدد شبابها في جزيرة العرب »

الشيخ محمد بن عبد الوهاب

« وتوسع فيها على هذا الوضع »

« علامة العراق »

السيد محمود شكرى الدلوسى

القاهرة

١٣٤٧

عُنيَتَ بِنَشْرِهٖ

المطبعة السلفية - ومكتبتها
نصا جديدا : محبة لطلبه وطلبه لطلبه



حقیقۃً علیٰ جمیع مخلوقات و جمیع اشیاء و کائنات

الى ذى النورين

سيّد صاحب الدّعوة الى التّوحيد محمد بن عبد الوهاب

وحفيد مؤيّدتها وناشرها آل سعود الكرام

﴿ صاحب السّموّ الملكي الأمير فيصل ﴾

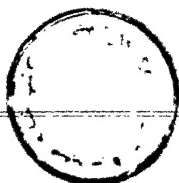
ابن صاحب الجلالة ملك العرب ، وباسط جناحي الأمن والعدل

في الحرمين الشريفين

﴿ الامام عبد العزيز آل سعود ﴾

ثمّدي هذا الكتاب

عن ابن خطيب



١٩٣٠ /
العدد ٢٥

مَقَدِّمَةُ النَّاشِرِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين . وصلى الله على سيدنا محمد وآله الطاهرين في العالمين

وبعدُ فإن الخلفاء الراشدين ورجال الدولة في زمن بنى أمية كانوا يهبطون بلواء الاسلام الى السواحل العربية تخوض به الآفاق شرقاً وغرباً ، والى الالسنه العربية تدعو اليه باديةً وحاضرةً ؛ فكانت الدولة على اتصال بجزيرة العرب تغذي الجيش من فتياتها ، وتُعنى بأحوال أهلهم في ربوعهم وبين جبالهم ، وتوسد الامور في الاقطار الى النوابع من عُقلائهم وحكامهم ؛ فكان الاسلام غَضًّا في جزيرة العرب ، وهدايته معمولاً بها تحت الخيمة وفي بيت الشعر وبين جذوع النخيل . فما برح الاسلام بذلك منصوراً ، ومما لسه بازدياد ، والناسُ يدخلون في دين الله شعوباً وأتماً ؛ الى أن استدار الزمان مرةً أخرى فجرب الخلفاء من بني العباس الاعتماد على أهل السياسة والحيلة الدنيوية من الفُرس في إقامة دعائم ممالكهم . ولم يكن أهلُ السياسة والدنيا منهم كما

كان أهلُ التقوى والدين ، فأبدتِ المجوسيةُ نواجزَها ، ورغم
الفتك بأبي مسلم فإن الحال ظَلَّتْ على ذلك الى زمن أمير المؤمنين
المعتصم ، فأخذ دَفَّةَ السفينة من أيدي الفُرس وأسلمها الى أيدي
غلمانهِ من الترك ، فهض من شرٍّ واحد ووقع في شرِّين : لان
للفرس سابقةً وحضارةً ليس لهؤلاء مثلها . وفي هذه الحادثة يقول
الاستاذ الامام الشيخ محمد عبده :

« خليفة عباسي أراد ان يصنع لنفسه وخلفه ، ويُس ماصنع أُمته ودينه . أكثر
من ذلك الجند الاجني ، وراقم عليه الرؤساء منه . فلم تكن الا عشية او ضحاها حتى
تعصب رؤساء الجند على الخماء ، واستبدوا بالسلطان دومهم ، وصارت الدولة في قبضتهم .
وَم يكن لهم ذلك الغنى الذي راضه الاسلام ، وللقاب التي هذبها الدين ، بل جاءوا الى
الاسلام بخشونة الجبل ، يحملون القوبة الظلم ، لسوا الاسلام على ايمانهم ، ولم ينفذ
شيء منه الى وجدانهم ، وكثير منهم كان يحمل إلهه معه بعيداً في خلوته ويصلي مع الجماعات
لنفسكين سلطته ... »

منذ تلك الازمان وجزيرة العرب مُهملة : لا تعينها الدولة
ولا تستعين بها . وكانت نتيجة ذلك أن « الجاهلية » عادت
الى جزيرة العرب واستقرت فيها قروناً طويلة

ثم ظهر في صميم جزيرة العرب رجلٌ عظيم لا يزال حقه
على المسلمين مهضوماً فيهم ، وأعني به الرجل المصلح ، داعي العرب
والمسلمين المرجوع الى فطرة الاسلام الاولى ، شيخ الاسلام
محمد بن عبد الوهاب مؤلف أصل هذا الكتاب . هذا الرجل

نظر فيما عليه سكان جزيرة العرب في زمنه فرآهم في حالة سوء :
العصبية الجاهلية كالي نهى عنها هادي البشر ﷺ محمد ﷺ
ﷺ ، ودُعاه غير الله كالذي جاء ﷺ لاستئصال جرثومته ،
والاحتياط بمختلف الاسباب للابتعاد عن الحق والهدى كالذي
كان قبل معنه ﷺ . ثم التقاطع ، التفرق ، التواصي بالباطل
دون الحق ، الاعتداء على حق الغير ، العطالة ، الكسل ،
الخرافات والأوهام ، الضعينة ، الفوضى ، القذارة ، المسكر ،
الخداع ، عدم الانقياد للنظام بحيث كان كل رجل أمة وحده .
هذه أمراض رآها مؤلف أصل هذا الكتاب موجودة في قومه
وفي بلاده ، ورأى السنة المحمدية تدور حول تطهير الانسانية
من هذه الشوائب ، فقال في نفسه :

— إذن نحن في مثل ما كانت عليه أهل الجاهلية !

حينئذ عاهد ربه على أن يعلن الحرب على هذه الأمراض
وأن يداوئها بالطب النبوي من كتاب الله وسنة رسوله
قلتُ انه كان رجلاً عظيماً ، لانه ثبت في جهاده الى أن
لحق ربه ، فحوّل الله تلك الأوطان العربية على يده وبطريقته
من أخلاق الجاهلية وأطوارها الى أمةٍ تقيم الصلاة ساعة الدعوة
اليها ، وتؤتي الزكاة عند استحقاقها ، ولا يشهد رمضان فيها ما يشاهده
في مصر والشام والعراق من فضائح ، ويحجون بقلوب لا مسمّعة

فيها لغير الايمان بالله ، وكل رجل منهم عنده كَفَنُهُ يحمله مع سلاحه
إذا ناداه الامام للجهاد

ان تحويل هذه الامة مما كانت عليه الى ما صارت اليه
ليس من الامور الهيئنة ، وأنا كلما تصوّرتُ في ذهني عَظَمَةَ
عُمر بن عبد الوهاب رحمه الله بتضاءل في نظري كثير من
الشخصيات التي انا مُعجَبٌ بها ، فانظر اليه بعين الاكبار
والاجلال

نعم ، ان في نجدٍ جوداً وشِدَّةً ، لكنهما ناشتان عن عِزَّةِ
النجديين في بلاد مُنزوية عن مَمَرِ الامم ، وأنا على يقين بأن
اتصالَ نجد بالحجاز ، واتصال النجديين والحجازيين بحجّاج
الاقطار ، وازدياد عدد الحجيج باستتباب الامن ورسوخه ،
سيكون فيه خير عظيم للحجاز ونجد والعالم الاسلامي جميعاً



وبعدُ فان هذه الرسالة احدى نظرات مُحمد بن عبد الوهاب
الى المرض العام الذي كان سكان الجزيرة العربية مصابين
بأعراضه . والظاهر أنه جعلها ردوس أقلام ليتوسّع فيها يوماً ما ،
فلم يتمسّر ذلك له . وقد طُبعت في الهند على اختصارها الذي
جعلها بمقام فهرس للمسائل الماثلة التي خالف فيها رسولُ

الله ﷺ أهل الجاهلية من الاميين والكتابين . ولما رأى علامة العراق السيد محمود سُكْرِى اللوسى (رحمه الله) اختصارها ، وأدرك أنها ليست تأليفاً ولكنها مذكّرة لتأليف عمّد الى شرحها . ولا أعني شرح ألفاظها بل شرح معانيها ، أي أنه أمّ العمل الذي كان يريد المصلح النجدي العظيم أن يُتمّه

ولما كان كتاب السيد محمود سُكْرِى اللوسى لا يزال مخطوطاً ويخشى أن تجتاحه الجوائح ، فقد رأى صديقي أديب العراق السيد محمد بهجة السرى - وهو خير من أنجبهم العلامة اللومى - أن يجعل هذا الكتاب هديّة الىّ عند زيارته القاهرة في شهر صفر سنة ١٣٤٧ ، ورأيت من قدر هذه الهدية عندي أن أبادر الى طبعها ووضعها بين أيدي الناس تعمياً لفائدتها ، وأن أجعلها هدية المكتبة السلفية الى سيد شباب هذه الدعوة الامير فيصل السعود لانه كما ورث ثمناتها بآبائه ورث صاحب الدعوة نفسه من ظرفيّة ، فلم أجد أحداً أولى بها منه . والله ولي التوفيق

الطبعة : ١ - ربيع الأول ١٣٤٧

محبّ الدّين الطّيب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا الصراط
المستقيم * والصلاة والسلام على سيد الاولين والآخرين ، وعلى
آله وأصحابه الغر الميامين

أما بعد فيقول العبد المفتقر الى عفو الله وغفرانه محمود شكري
الأوسي البغدادي كان الله تعالى له ، وأحسن عمله : أي قد وقفت
على رسالة صغيرة الحجم كثيرة الفوائد تشتمل على نحو مائة مسألة
من المسائل التي خالف فيها رسول الله ﷺ أهل الجاهلية من
الاميين والكتابيين ، وهي أمور ابتدعوها ما أنزل الله بها من
سلطان ولا أخذت عن نبي من النبيين . ألفها الإمام محيي السنة ،
ومجدد الشريعة النبوية ، أبو عبد الله محمد بن عبد الوهاب
النجدي الحنبلي نفعه الله تعالى برحمته . قرأيتها في غاية الإيجاز ،
بل كادت تعدُّ من قبيل الألغاز . قد عبر عن كثير منها بعبارة
مجملة ، وأتى فيها بدلائل ليست بمشروحة ولا مفصلة . حتى إن
من ينظرها ليظن أنها فهرس كتاب ، قد عدَّت فيه المسائل من

غير فضول ولا أبواب ، ولا شتمها على تلك المسائل المهمة الآخذة بيد المتمسك بها الى منازل الرحمة ، أحببت أن أعلق عليها شرحاً يفصل مجملها ويكشف معضلها من غير إيجاز مخل ولا إطناب ممل . مقتصرأ فيه على أوضح الاقوال ومبيناً ما أورده من برهان ودليل ، عسى الله أن ينفع بذلك المسلمين ويهدي به من يشاء من عباده المتقين فيكون سبباً للثواب ، والفوز يوم العرض والحساب ، والأمن من أليم العذاب ، وما توفيقي الا بالله ، عليه توكلت واليه أنيب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قال المصنف رحمه الله تعالى عليه :

هذه مسائل خائف فيها رسول الله ﷺ ما عليه أهل الجاهلية الكتابيين والاميين مما لا غنى لمسلم عن معرفتها فالضد يظهر حسنة الضد ، وبضدها تميز الأشياء . وأهم ما فيها وأشدّه خطراً عدم إيمان القلب بما جاء به الرسول ﷺ ، فإن انضاف الى ذلك استحسان دين الجاهلية والايان به تمت الخسارة والعياذ بالله تعالى كما قل تعالى « والذين آمنوا بالباطل وكفروا بالله أولئك هم الخامرون »

﴿ دعاء الصالحين ﴾

﴿ المسألة الاولى ﴾ : انهم يتعبدون باشرائك الصالحين في دعاء الله تعالى وعبادته ويرون ذلك من تعظيم الصالحين الذي يحبه الله ويريدون بذلك شفاعتهم عند الله لظنهم انهم يحبون ذلك كما قال تعالى في أوائل الزمر « انا أنزلنا اليك الكتاب بالحق فاعبد الله مخلصاً له الدين ألا الله الدين الخالص والذين اتخذوا من دونه أولياء ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زُلْفَى ان الله يحكم بينهم فجاءهم فيه يختلفون » وقال تعالى « ويعبدون من دون الله ما لا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله » وهذه أعظم مسألة خالفهم فيها رسول الله ﷺ فاتى بالاخلاص وأخبرهم أنه دين الله الذي لا يقبل من أحد سواه وأخبر أن من فعل ما يستحسنونه فقد حرم الله عليه الجنة ومأواه النار وهذه المسألة هي الدين كله ولأجلها تفرق الناس بين مسلم وكافر وعندها وقعت العداوة ولأجلها شرع الجهاد كما قال تعالى في البقرة « وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين لله »

﴿ التفرق ﴾

﴿ الثانية ﴾ : انهم متفريقون ويرون السمع والطاعة مهانة ورذالة فأمرهم الله بالاجتماع ونهاهم عن التفرقة فقال عز ذكره

« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ . وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ » يقال أراد سبحانه بما ذكر ما كان بين الأوس والخزرج من الحروب التي تطاوت مائة وعشرين سنة إلى أن ألف سبحانه بينهم بالإسلام فزال الاحتقاد قاله ابن اسحاق وكان يوم بعث آخر الحروب التي جرت بينهم وقد فصل ذلك في الكامل . ومن الناس من يقول أراد ما كان بين مشركي العرب من المنازاع الطويل والقتال العريض ومنه حرب البسوس كما نقل عن الحسن رضي الله عنه وقال تعالى « فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَاسْمِعُوا وَأَطِيعُوا » إلى غير ذلك من الآيات الكريمة الناصية على النهي عن الاستبداد والتفرق وعدم الاتقياد والطاعة مما كان عليه أهل الجاهلية

﴿ مخالفة ولي الأمر ﴾

﴿ الثالثة ﴾ : أن مخالفة ولي الأمر وعدم الاتقياد له عندهم فضيلة وبعضهم يجعله ديناً . فحالفهم النبي ﷺ في ذلك وأمرهم بالصبر

على جور الولاة والسمع والطاعة والنصيحة لهم وغلظ في ذلك وأبدى وأعاد . وهذه الثلاث هي التي ورد فيها ما في الصحيح عنه عليه السلام « يرضى لكم ثلاثاً : أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئاً ، وأن تعصموا بحبل الله جميعاً ، وأن تناصحوا من ولاه الله أمركم » وروى البخاري عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « من كره من أميره شيئاً فليصبر فانه من خرج من السلطان شبراً مات ميتة جاهلية » وروى أيضاً عن جنادة بن أبي أمية قال : دخلنا على عبادة بن الصامت وهو مريض ، فقلنا : أصلحك الله حدث بحديث ينفعك الله به سمعته من النبي صلى الله عليه وسلم . قال : دعانا النبي صلى الله عليه وسلم فبايعنا فقال فيما أخذ علينا أن بايعنا على السمع والطاعة في منسطينا ومكرهنا وعسرنا ويسرنا وأثرة علينا وأن لا ننازع الأمر أهله الا ان تركوا كفراً بواحا عندكم من الله فيه برهان . والأحاديث الصحيحة في هذا الباب كثيرة ولم يقع خلل في دين الناس أو دنياهم الا من الاخلال بهذه الوصية

﴿التقليد﴾

﴿الرابعة﴾ : أن دينهم مبني على أصول أعظمها التقليد فهو القاعدة الكبرى لجميع الكفار من الأولين والآخرين كما قال

تعالى في الزخرف » وكذلك ما أرسلنا من قبلك في قرية من نذير
 إلا قال مترفوها أنا وجدنا آباءنا على أمة وأنا على آثارهم مقتدون ،
 قال أولو جنتكم بأهدى مما وجدتم عليه آباءكم قالوا إنا بما أرسلتم
 به كافرون » فأمرهم الله تعالى بقوله في سورة الاعراف » اتبعوا
 ما أنزل إليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه أولياء قليلا ما تذكرون »
 وقال تعالى » وإذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع ما ألفينا
 عليه آباءنا أول لو كان آباؤهم لا يعقلون شيئا ولا يهتدون » إلى
 غير ذلك مما يدل على أن أهل الجاهلية كانوا في ربة التقليد
 لا يحكمون لهم رأيا ولا يشغلون فكراً فلذلك تاهوا في أودية الجهالة
 وهكذا كل من سلك مسلكهم في أي عصر كان

﴿ لا تغتوا بالنعم المفسق أو العابد الجاهل ﴾

﴿ الخامسة ﴾ : الاقتداء بفسقة أهل العلم وجهالهم وعبادهم
 فحذرهم الله تعالى من ذلك بقوله » يا أيها الذين آمنوا إن كثيراً
 من الأحبار والرهبان يأكلون أموال الناس بالباطل ويصدون عن
 سبيل الله » وقال تعالى » قل يا أهل الكتاب لا تغفلوا في دينكم غير
 الحق ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيراً وضلوا
 عن سواء السبيل » إلى آيات أخر تنادي ببطان الاقتداء بالمفسق
 وأهل الضلالة والغي وذلك من سنن أهل الجاهلية وطرائقهم

المعوجة

﴿ الاحتجاج بما كان عليه الآباء بلا دليل ﴾

﴿ السادسة ﴾ : الاحتجاج بما كان عليه أهل القرون السالفة من غير تحكيم العقل والأخذ بالدليل الصحيح وقد أبطل الله تعالى ذلك بقوله في طه « قال فمن ربكما يا موسى ، قال ربنا الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى ، قال فما بال القرون الأولى قال علمها عند ربي في كتاب لا يضل ربي ولا ينسى الذي جعل لكم الأرض مهدياً وسلك لكم فيها سبيلاً وأنزل من السماء ماء فأخرجنا به أزواجاً من نبات شتى كلوا وارعوا أنعامكم » الخ وقال تعالى في القصص « فلما جاءهم موسى بآياتنا بينات قالوا ما هذا الا سحر مغترى وما سمعنا بهذا في آبائنا الأولين . وقال موسى ربي أعلم بمن جاء بالهدى من عنده ومن تكون له عاقبة الدار انه لا يفلح الظالمون » وقال عز ذكره في سورة المؤمنين « ولقد أرسلنا نوحاً الى قومه فقال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من آله غيره أفلا تتقون فقال الملائكة الذين كفروا من قومه ما هذا الا بشر مثلكم يريد أن يتفضل عليكم ولو شاء الله لآنزل ملائكة ما سمعنا بهذا في آبائنا الأولين ان هو الا رجل به جنة فترصوا به حتى حين » وقال تعالى في ص « وانطلق الملائكة منهم ان امشوا واصبروا على آهتكم ان هذا

شيء يراد ما سمعنا بهذا في الملة الآخرة ان هذا الاختلاق ،
فجعلوا مدار احتجاجهم على عدم قبول ما جاءت به الرسل
انه لم يكن عليه أسلافهم ولا عرفوه منهم ، فانظر الى سوء مداركهم
وجود قرائنهم ولو كانت لهم أعين يبصرون بها أو آذان يسمعون
بها لعرفوا الحق بدليله وانقادوا لليقين من غير تعليله وهكذا
أخلافهم ووراثهم قد تشابهت قلوبهم

﴿ الاحتجاج على الحق بقلة أهله ﴾

﴿ السابعة ﴾ : الاعتماد على السكثرة والاحتجاج بالسواد
الاعظم والاحتجاج على بطلان الشيء بقلة أهله فانزل الله تعالى
ضد ذلك وما يبطله فقال في الانعام ﴿ وان تطع أكثر من في
الأرض يضلوك عن سبيل الله ان يتبعون الا الظن وان هم
الا يخرصون ان ربك هو أعلم من يضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين ﴾
فالسكثرة على خلاف الحق لا تستوجب العدول عن اتباعه لمن كان
له بصيرة وقلب فالحق أحق بأحق بالاتباع وان قل أنصاره كما قال
تعالى ﴿ قال لقد ظلمك بسؤال نعجتك الى نعاجه وان كثيراً من
الخطاء يُبغى بعضهم على بعض الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات
وقليل ما هم ﴾ فأخبر الله عن أهل الحق انهم قليلون غير ان القلة
لا تنضم لهم

تعبّرنا أنا قبل عديدنا فقلت لها إن الكرام قليل^(١)
فالمقصود أن من له بصيرة ينظر الى الدليل ويأخذ ما يستنتجه
البرهان وإن قل العارفون به المنتقادون له ومن أخذ ما عليه الأكثر
وما ألقته العامة من غير نظر لدليل فهو مخطيء سالك سبيل الجاهلية
مقدوح عند أهل البصائر

﴿ الاستدلال على بطلان الشيء بكونه غريباً ﴾

﴿ الثامنة ﴾ : الاستدلال على بطلان الشيء بكونه غريباً فردّ
الله تعالى ذلك بقوله في هود « فلو لا كان من القرون من قبلكم
أولو بقية يمهون عن الفساد في الأرض الا قليلا ممن أنجينا منهم
واتبع الذين ظلموا ما أترفوا فيه وكانوا مجرمين » ومعنى الآية
« فلو لا كان » تحضيض فيه معنى التفعج ، أي فهلا كان « من
القرون » أي الأقسام المتعربة في زمان واحد « من قبلكم أولو بقية »
أي ذو خصلة باقية من الرأي والعقل أو ذو فضل على أن يكون
البقية اسما للفضل والهاء^(٢) للنقل ومن هنا يقال فلان من بقية النجوم
أي من خيارهم ومنه قولهم في الزوايا خبأ وفي الرجال بقايا ،
« يمهون عن الفساد في الأرض » الواقع فيما بينهم حسبا ذكر في
قصصهم ، وفسر الفساد بالكفر وما اقترن به من المعاصي ، « الا
قليلا من أنجينا منهم » استثناء منقطع أي واسكن قليلا منهم أنجينا

(١) السموال (٢) أي هام التانيث في « بقية »

لكونهم كانوا ينهون

﴿ انخداع أهل القوة والحيلة بقوتهم وحيلتهم ﴾

﴿ التاسعة ﴾ : الاستدلال على المطلوب والاحتجاج بقوم أعطوا من القوة في الفهم والادراك وفي القدرة والملك ظناً أن ذلك ينفعهم من الضلال ، فرد الله تعالى ذلك عليهم بقوله سبحانه في الاحتجاج « فلما رأوه عارضاً مستقبلاً أوديتهم قالوا هذا عارض ممطرنا بل هو ما استعجبتم به ريح فيها عذاب أليم . تدمر كل شيء بأمر ربها فأصبحوا لا يرى إلا مساكنهم ، كذلك نجزي القوم المجرمين . ولقد مكناهم فيما إن مكناكم فيه وجعلنا لهم سمعاً وأبصاراً وأفئدة فما أغنى عنهم سمعهم ولا أبصارهم ولا أفئدتهم من شيء إذ كانوا يجحدون بآيات الله وحاق بهم ما كانوا به يستهزؤن » ومعنى الآية « ولقد مكناهم » أي قوينا عاداً وأقدرناهم .

و« ما » في قوله تعالى فيما إن مكناكم فيه موصولة أو موصوفة و« ان » نافية أي في الذي أو في شيء ما مكناكم فيه من السعة والبسطة وطول العمر وسائر مبادي التصرفات كما في قوله تعالى « ألم يتركوا كم هلكنا من قبهم من قرن مكناهم في الأرض ما لم نمكن لكم » ولم يكن النفي باللفظ « ما » كراهة لتكرير اللفظ وإن اختلف المعنى « وجعلنا لهم سمعاً وأبصاراً وأفئدة » يستعملونها فيما خفقت له ويعرفوا

لكل منها ما نيط به معرفته من فنون النعم ، ويستدل بها على شئون منعمها عز وجل ويدأوموا على شكره جل ثناؤه « فما أغنى عنهم سمعهم » حيث لم يستعملوه في استماع الوحي ومواظب الرسل ، « ولا أبصارهم » حيث لم يجتهدوا بها الآيات التكوينية المرسومة في صحائف العالم ، « ولا أفئدتهم » حيث لم يستعملوها في معرفة الله تعالى « من شيء » أي شيئاً من الأشياء ومن مزيدة للتوكيد وقوله « إذ كانوا يمجدون بآيات الله » تعليل للنفي « وحق بهم ما كانوا به يستهزؤن » من العذاب الذي كانوا يستعملونه بطريق الاستهزاء ويقولون « فأتنا بما تعدنا إن كنت من الصادقين » فهذه الآية تبطل الاحتجاج بقوم أعطوا ما أعطوا من القوة في الفهم والادراك وفي القدرة والملك ظناً أن ذلك يمنعهم من الضلال . ألا ترى أن قوم عاد كما أخبر عنهم التنزيل كانوا من القوة والبسطة في الأموال والابدان والادراك وسعة الاذهان وغير ذلك مما لم يكن مثله للعرب الذين أدركوا الاسلام ومع ذلك ضلّوا عن سواء السبيل وكذبوا الرسل بالباطيل فالتوفيق للإيمان بالله ورسله والاذعان للحق وسلوك سبيله إنما هو فضل من الله تعالى لا لكثرة مال ولا حسن حال ومن يرد الحق ويستدل بكون من هو أحسن حالاً منه

لم يقبله ولم يحكم عقله ويتبع ما يوصله اليه الدلائل فقد سلك سبيل الجاهلية وحاد عن المحجة المرضية ، ومثل هذه الآية قوله تعالى « وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين » . كان اليهود يعلمون من كتبهم رسالة محمد ﷺ ، أن الله سيرسل نبياً كريماً من العرب وكانوا قبل بعثته يستفتحون على المشركين بعثته ويقولون يا ربنا أرسل النبي الموعود رساله حتى نلتصق على الاعداء فلما جاءهم ما عرفوا وهو محمد ﷺ كفروا به حسداً منهم أن تكون النبوة في العرب وهم يزعمهم أحسن أثاثاً ورثياً ولم يعلموا أن النبوة والايمان بها فضل من الله يؤتيه من يشاء . ومثلاً أيضاً قوله تعالى « الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم وإن فريقاً منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون الحق من ربك فلا تكونن من الممترين » الضمير في قوله يعرفونه عائد على العلم في قوله « ولئن اتبعت أهواءهم من بعد ما جاءك من العلم أنك أذا لمن الظالمين » فكتمانهم الحق وعدم جريهم على مقتضى علمهم بما فيهم من الجاهلية والاعتقاد ان فضل الله مقصور عليهم لا يعمدهم الى غيرهم وآية الانعام موافقة لهذه الآية لفظاً ومعنى وهي قوله تعالى « قل أي شيء أكبر شهادة قل

الله شهيد بيني وبينكم وأوحى اليّ هذا القرآن لا نذركم به ومن بلغ أنتم تشهدون أن مع الله آلهة أخرى قل لا أشهد قل إنما هو الله واحد واتى بريء مما تشركون . الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم الذين خسروا أنفسهم فهم لا يؤمنون»

﴿التخذاع أهل الثروة بثروتهم﴾

﴿العاشرة﴾ : الاستدلال بعباء الدنيا على محبة الله تعالى ، قال سبحانه « وما أرسلنا في قرية من نذير إلا قال مترفوها أنا بما أرسلناكم به كافرون . وقالوا نحن أكثر أموالاً وأولاداً وما نحن بمعذبين قل إن ربي يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر ولكن أكثر الناس لا يعلمون . وما أموالكم ولا أولادكم بالتي تقرّبكم عندنا زلفى إلا من آمن وعمل صالحاً فاولئك لهم جزاء الضعف بما عملوا وهم في الغرفات آمنون . والذين يسعون في آياتنا مُعَاجِزِينَ أولئك في العذاب محضرون . قل إن ربي يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر له وما أنفقتم من شيء فهو يُخْلِفُهُ وهو خير الرازقين » وقال في سورة القصص « وما كنت بجانب الطور إذ نادينا ولكن رحمةً من ربك ننذركم ما أنتم من نذير من قبلك لعلهم يتذكرون . ولولا أن تصيبهم مصيبة بما قدمت أيديهم فيقولوا ربنا ولولا أرسلناك

الينا رسولا فنتبع آياتك ونكون من المؤمنين . فلما جاءهم الحق من عندنا قالوا لولا آوتي مثل ما أوتي موسى أو لم يكفروا بما أوتي موسى من قبل قالوا ساحران تظاهرا وقالوا انا بكل كفرون . قل فأتوا بكتاب من عند الله هو أهدي منهما أتبعه ان كنتم صادقين . فان لم يستجيبوا لك فاعلم انما يتبعون أهواءهم ومن أضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله ان الله لا يهدي القوم الظالمين » وفي آية أخرى في سورة القصص يقول الله سبحانه « ان قارون كان من قوم موسى فبغى عليهم وآتيناه من الكنوز ما ان مفاتحه فتور ، فاعصى أولى القوة إذ قال له قومه لا تفرح إن الله لا يحب الفرحين وابتغ فيما آتاك الله الدار الآخرة ولا تنس نصيبك من الدنيا وأحسن كما أحسن الله اليك ولا تبغفساد في الارض إن الله لا يحب المفسدين . قال إنما أؤيته على عمن عندي أو لم يعلم أن الله قد أهلك من قبله من القرون من هو أشد منه قوة وأكثر جمعا ولا يسأل عن ذنوبهم المجرمون » الى آخر الآية فقد كفانا الله تعالى إبطال هذه الخصلة الجاهلية بقوله في الآية الأولى « قل ان ربي يبسط الرزق لمن يشاء » وفي الآية الاخرى بقوله « أولم يعلم ان الله » الخ فعللنا من ذلك ان محبة الله ورضاء الله لما تكون بطاعته والالتقياد لرسوله والاذعان للحق باتباع انبهران . وما كثرة ما وسعة الرزق وعيش الرضاء فلا دليل فيه على نجاة

المنعم عليه بمثل ذلك ولو كانت الدنيا وما فيها تعادل عند الله جناح بعوضة ما سقى من عصاه شربة ماء قال سبحانه « ولولا أن يكون الناس أمة واحدة لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم سُقُفًا من فضة ومعارج عليها يظهرون » وعلى ذلك قول القائل ^(١) :
 كم عالم عالم أعيت مذاهبه وجاهل جاهل تلقاه مرزوقا ^(٢)
 ومما ينسب لبعض الأكابر :

رضينا قسمة الجبار فينا لنا علم وللإعداء مال
 فإن المال يفتى عن قريب وإن العلم باقٍ لا يزال
 والشواهد كثيرة والمقصود أن ما كان عليه أهل الجاهلية من
 كون زخارف الدنيا من الأدلة على قرب من حازها من الله وقبوله
 عنده فقول بعيد عن الحق ومذهب باطل لا ينبغي لمن له بصيرة
 أن يعول عليه

﴿ الاستخفاف بالحق لنضع أهله ﴾

﴿ الحادية عشرة ﴾ : الاستدلال على بطلان الشيء بأخذ
 الضعفاء به وضعف فهم من أخذ به على ما يدل عليه قول قوم نوح له
 كما حكاه عنهم الكتاب الكريم قال تعالى في سورة الشعراء « كذَّبَتْ
 قوم نوح المرسلين . إذ قال لهم أخوهم نوح ألا تتقون . أتني لكم

(١) هو أبو الحسين أحمد بن يحيى المشهور بابن الروادي الملقب

(٢) وبعبارة : هذا الذي ترك لأهله حائرة وصير لهم التحير زينة

رسول أمين . فاتقوا الله وأطيعون . وما أسألكم عليه من أجر إن اجري إلا على رب العالمين : فاتقوا الله وأطيعون . قالوا أنؤمن لك وأتبعك إلا ردلون . قال وما علمي بما كانوا يعملون . إن حسابهم إلا على ربي لو تشعرون . وما أنا بطارد المؤمنين . إن أنا إلا نذير مبين »
 فانظر الى قوم نوح كيف استنكفوا من اتباع نبيهم لسبب اتباع الضعفاء له وذلك لكون مطمح أنظارهم الدنيا والآل لو كانت الآخرة همهم لا تبعوا الحق إنما وجدوه ولكن جاهليتهم أعرضوا عن الحق لا اتباع شهواتهم . وانظر الى هرقل لما كان من العقل والبصيرة على جانب عظيم اعتقد اتباع الضعفاء دليلاً على الحق فقال في جملة ما سأل أبا سفيان عن رسول الله ﷺ : وسألتك اشراف الناس اتبعوه أم ضعفاءهم ؟ فذكرت أن ضعفاءهم اتبعوه وهم اتباع الرسل . ومثل ذلك قوله تعالى في سورة هود « ولقد أرسلنا نوحاً الى قومه اني لكم نذير مبين . ألا تعبدوا الا الله اني أخاف عليكم عذاب يوم أليم . فقال الملأ الذين كفروا من قومه ما نراك الا بشراً مثناً وما نراك اتبعك الا الذين هم أراذلنا بادي الرأي وما نرى لكم علينا من فضل بل نظنكم كاذبين » الآيات

﴿ ودم أنصار الحق بما ليس فيهم ﴾

﴿ الثمانية عشرة ﴾ : من خصال الجاهلية رمي من اتبع الحق بعدم الاخلاص وطب الدنيا . فرد الله عليهم بقول نبيهم الذي

حكاه الله عن نوح في الآية الاولى المذكورة في المسألة الحادية عشرة بقوله « قالوا أنؤمن لك وأتبعك الأرذلون . قال وما علي بما كانوا يعملون . ان حسابهم الاعلى ربي لو تشعرون » . ومقصودهم ان اتباعك فقرا آمنوا بك لينالوا مقصدهم من العيش لا ان ايمانهم كان لدليل يقتضي صحة ما جئت به ، فلهذا رد عليهم بما رد

﴿ التكبير عن نصره الحق لان انصاره ضعفاء ﴾

﴿ الثالثة عشرة ﴾ : من خصال الجاهلية . الاعراض عن الدخول في الحق الذي دخل فيه الضعفاء تكبراً وأنفة ، فرد الله تعالى عليهم ذلك بقوله في سورة الانعام « ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ما عليك من حسابهم من شيء وما من حسابك عليهم من شيء فتطردهم فتكون من الظالمين . وكذلك فتناً بعضهم ببعض ليقولوا أهؤلاء من الله عليهم من بيننا أليس الله باعلم بالشاكرين » . ومثل ذلك قوله تعالى « تبس وتولى أن جاءه الاعمى » وغير ذلك . وحاصل الرد ان من آمن من هؤلاء الضعفاء انما كان ايمانه عن برهان لا كإزعم خصوصهم وانست أنت بمسئول عنهم ولا هم مسئولين عن حسابك ، فطردهم عن باب الايمان من الظلم بمكان

﴿استدلّاهم على بطلان الشيء بكونهم أولى به لو كان حقاً﴾
 ﴿الرابعة عشرة﴾ : الاستدلال على بطلان الشيء بكونهم
 أولى به لو كان حقاً . قال تعالى في سورة الاحقاف « وقال الذين
 كفروا للذين آمنوا لو كان خيراً ما سبقونا اليه وإذ لم يهتدوا به
 فسيقولون هذا فاك قديم » بعد قوله « قل أرايتم ان كان من عند
 الله وكفرتم به وشهد شاهد من بني اسرائيل على مثله فآمن
 واستكبرتم ان الله لا يهدي القوم الظالمين »

﴿جهلهم بالجامع والفارق﴾

﴿الخامسة عشرة﴾ : الاستدلال بالقياس الفاسد وانكار
 القياس الصحيح وجهلهم بالجامع والفارق . قال تعالى في سورة
 المؤمنين « فقال الملأ الذين كفروا من قومه ما هذا الا بشر مثلكم
 يريد ان يتفضل عليكم ولو شاء الله لآنزل ملائكة ما سمعنا بهذا في
 آياتنا الاولين . ان هو الا رجل به حنة فتربصوا به حتى حين »
 وقبل الآية « ولقد أرسلنا نوحاً الى قومه » شروع في بيان اهمال
 الناس وتركهم النظر والاعتبار فيما عدد سبحانه وتعالى من النعم
 قبل هذه الآية ومن خافهم من زوالها وفي ذلك تخويف لقريش :
 وتقديم قصة نوح عليه السلام على سائر القصص مما لا يخفى وجهه .
 فقال متعظاً عليهم ومستنبلاً لهم الى الحق « يا قوم اعبدوا الله » أي

اعبدوه وحده «مالك من إله غيره» استئناف مسوق لتعليل العبادة
 المأمور بها «أفلا تتقون» الهمزة لانكار الواقع واستقباحه والفاء للعطف
 على مقدر يقتضيه المقام أي أنعرفون ذلك أي مضمون قوله تعالى
 « ما لكم من إله غيره » فلا تتقون عذابه تعالى الذي يستوجبه
 ما أنتم عليه من ترك عبادته سبحانه وحده واشراككم به عز وجل
 في العبادة مالا يستحق الوجود - لولا إيجاد الله إياه - فضلا عن
 استحقاق العبادة، فالمنكر عدم الاتقاء مع تحقق ما يوجبه «فقال الملأ»
 أي الاشراف «الذين كفروا من قومه» وصف الملأ بالكفر مع
 اشراك الكل فيه للايدان بكمل عراقتهم وشدة شكيبتهم فيه
 وليس المراد من ذلك الا ذمهم دون التميز عن اشراف آخرين
 آمنوا به عليه السلام أولم يؤمن به أحد من أشرافهم كما يفصح عنه
 قوله « ما نراك اتبعك الا الذين هم أراذلنا » وهذا القول صدر
 منهم لعوامهم «ما هذا الا بشر مثلكم» أي في الجنس والوصف من
 غير فرق بينكم وبينه، وصفوه عليه السلام بذلك مبالغة في وضع
 رتبته العالية وحطها عن منصب النبوة، وصفوه بقوله سبحانه وتعالى
 «يريد أن يتفضل عليكم» اغضابا لمخاطبين عليه عليه السلام واغراء
 لهم على معاداته . والفضل طلب الفضل وهو كناية عن السيادة كأنه

قيل يريد أن يسودكم ويتقدمكم بأدعاء الرسالة مع كونه مثلكم .
 «ولو شاء الله لانزل ملائكة» يان لعدم رسالة البشر على الاطلاق
 على زعمهم الفاسد بعد تحقيق بشريته عليه السلام أي ولو شاء الله
 تعالى إرسال الرسول لارسل رسلا من الملائكة وانما قيل لأنزل
 لان ارسال الملائكة لا يكون الا بطريق الانزال «ما سمعنا بهذا
 في آياتنا الاولى» هذا اشارة الى الكلام المتضمن الامر بعبادة
 الله عز وجل خاصة ، والكلام على تقدير مضاف أي ما سمعنا
 بمثل هذا الكلام في آياتنا الماضية قبل بعثته عليه السلام . وقرر
 المضاف لان عدم السماع لكلام نوح المذكور لا يصلح للرد فان
 السماع لمثله كن في القبول «ان هو الا رجل به جنة» أي ما هو الا
 رجل به جنون أو جن يحبونه ولذلك يقول ما يقول «فتربصوا به
 حتى حين» فاحتملوه واصبروا عليه وانتظروا لعله يفيق مما هو فيه
 محمول على مراعي احوالهم في المسكارة والعناد واضرابهم عما
 وصفوه عليه السلام به من البشرية وارادة التفضل الى وصفه بما
 ترى وهم يعرفون انه عليه السلام أرجح الناس عقلا ورزنها قولاً
 وهو محمول على تناقض مقالاتهم الفاسدة قائلهم الله تعالى أنى
 يؤفكون . وقيس الفاسد والصحيح والجامع والفارق مفصل في
 كتب الاصول ، فبين الرسل عليهم السلام وسائر الناس مشابة من

جهة البشرية ولوازمها الضرورية فيصح حينئذ قياس الرسل على غيرهم فيها وعليه قوله تعالى « قل إنما أنا بشر مثلكم ». وبين الرسل والأنبياء عليهم السلام وغيرهم من البشر فروق كثيرة منها أن الله تعالى اصطفاهم على الناس برسالاته وبكلامه وروحيه وخصهم بذلك فلا يقاس أحد من الناس بهم حينئذ من هذه الجهة كما لا يصح قياس غيرهم بهم في سائر خصائصهم التي فصلت في غير هذا الموضع . فالجاهلية لم تميزوا بين القياس الصحيح والفاقد ولا عرفوا الجامع ولا الفارق كما سمعت من قياسهم الرسل على غيرهم وهكذا أتباعهم اليوم ومن هو على شاكلتهم

﴿ انقلوا في الصالحين ﴾

﴿ السادسة عشرة ﴾ : انقلوا في الصالحين من العلماء والاولياء كقوله تعالى في سورة التوبة « وقالت اليهود عزيز بن الله وقالت النصاري المسيح ابن الله ، ذلك قولهم بأفواههم يضاهئون قول الذين كفروا من قبل قاتلهم الله أنى يؤفكون . اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله والمسيح ابن مريم وما أمروا إلا ليعبدوا إلهاً واحداً لا إله إلا هو سبحانه عما يشركون . يريدون أن يطفئوا نور الله بأفواههم ويأبى الله إلا أن يتم نوره ولو كره الكافرون » فاتخاذ أحبار الناس أرباباً يحلون ويحرمون ويتصرفون

في الكون وينادون في دفع ضرر أو جلب نفع من جاهلية الكتابيين ،
ثم سرى الى غيرهم من جاهليه العرب ، ولهم اليوم بقايا في مشارق
الارض ومغاربها تصديقاً لقول النبي ﷺ « لتتبعن سنن من كان
قبلكم » الحديث . حتى نرى غالب الناس اليوم معرضين عن الله
وعن دينه الذي ارتضاه متوغلين في البدع تائبين في أودية الضلال
معادين للكتاب والسنة ومن قام بهما فأصبح الدين منهم في أنين
والاسلام في بلاء مبین . وحسبنا الله ونعم الوكيل

﴿ الاعتذار بعدم الفهم ﴾

﴿ السابعة عشرة ﴾ : اعتذارهم عن اتباع الوحي بعدم الفهم
قال تعالى في سورة البقرة « ولقد آتينا موسى الكتاب وقضينا من
بعده بالرسول وآتينا عيسى بن مريم انبياتاً وأيدناه بروح القدس
أفكركم جاءكم رسول بما لا تهوى أنفسكم استكبرتم ففريقاً كذبتم
وفريقاً تقتلون . وقالوا قلوبنا غلقت بل لعنهم الله بكفرهم فقليل
ما يؤمنون » وفي سورة النساء « فجاء تقضهم مشاقهم وكفرهم بآيات
الله وقتهم الانبياء بغير حق وقولهم قلوبنا غلقت بل لعنهم الله عليها
بكفرهم فلا يؤمنون إلا قليلاً » . الغف جمع غلغ كاحمر وحمرة
وهو الذي لا يفقه . وأصله ذو القلفة الذي لم يخترن أو جمع غلاف
ويجمع على غلف بضمين أيضاً ، وأرادوا على الاول قلوبنا مغشاة

بأغشية خلقية مانعة عن نفوذ ماجئتَ به فيها . وهذا كقولهم قلوبنا في أكنة مما يدعوننا اليه . قصدوا به اقنأط النبي ﷺ عن الاجابة وقطع طمعه عنهم بالكلية . ومنهم من قال معنى غلف مغشاة بعلوم من التوراة تحفظها أن يصل اليها ما تأتني به ، أو بسلامة من الفطرة كذلك . وعلى الثاني أنها أوعية العلم فلو كان ما تقوله حقاً وصدقاً لوعته . قال ابن عباس وقتادة والسدي : أو مملوءة علماً فلا تسم بعدُ شيئاً فنحن مستغنون بما عندنا عن غيره . ومنهم من قال : أرادوا أنها أوعية العلم فكيف يحل لنا اتباع الامي . ولا يخفى بعده . وقال تعالى في سورة هود « ويا قوم لا يجزمنكم شقاقى أن يصببكم مثل ما أصاب قوم نوح أو قوم هود أو قوم صالح وما قوم لوط منكم يبعيد . واستغفروا ربكم ثم توبوا اليه إن ربي رحيم ودود . قالوا يا شعيب ما نفقه كثيراً مما تقول وإنا لنراك فينا ضعيفاً ولولا رهطك لرجمناك وما أنت علينا بعزيز » وهذه الآية بمعنى الآية الاولى . وقد كذبهم الله تعالى في دعواهم هذه في آيات كثيرة وذكر أن السبب في عدم الفهم انما هو الطبع على القلوب بكفرهم لا القصور في البيان والتفهم . وما أحسن قول القائل ^(١) :

والنجمُ تستصغرُ الابصارُ صورته
والذنبُ للطرف لا للنجم في الصغر

﴿ انكارهم الحق الذي لا تقول به طائفتهم ﴾

﴿ الثامنة عشرة ﴾ : من خصال الجاهلية أنهم لا يقبلون من الحق إلا ما تقول به طائفتهم قال تعالى « وإذا قيل لهم آمنوا بما أنزل الله قالوا نؤمن بما أنزل علينا ويكفرون بما وراءه وهو الحق مصدقاً لما معهم قل فلم تقتلون أنبياء الله من قبل أن كنتم مؤمنين » . ومعنى « نؤمن بما أنزل علينا » أي نستمر على الإيمان بالتوراة وما في حكمها مما أنزل في تقرير حكمها، ومرادهم بضمير أنكم لما أنبياء بني إسرائيل وهو الظاهر وفيه إيماء إلى أن عدم إيمانهم بالقرآن كان بغياً وحسداً على نزوله على من ليس منهم وأما أنفسهم . ومعنى الانزال عليهم تكليفهم بما في المنزل من الأحكام . واذموا على هذه المقالة لما فيها من التعريض بشأن القرآن ودسائس اليهود مشهورة ، أو لأنهم تأولوا الأمر المطلق العام ونزلوه على خاص هو الإيمان بما أنزل عليهم كما هو دينهم في تأويل الكتاب بغير المراد منه . ويكفرون بما وراءه وهو الحق أي هم مقارنون لحقيقته أي عالمون بها « مصدقاً لما معهم » لأن كتب الله

يصدق بعضها بعضاً ، فالتصديق لازم لا ينتقل وقد قررت مضمون الخبر لأنها كالاتدلال عليه ولهذا تضمنت رد قولهم : نؤمن بما أنزل علينا حيث أن من لم يصدق بما وافق التوراة لم يصدق بها . « قل فلم تقتلون أنبياء الله من قبل إن كنتم مؤمنين » أمر النبي ﷺ أن يقول ذلك تبكيئاً لهم حيث قتلوا الانبياء مع ادعاء الإيمان بالتوراة وهي لانسوغة

﴿ التماسك بخرافات السحر ﴾

﴿ التاسعة عشرة ﴾ : من خصلهم الاعتياض عن كتاب الله تعالى بكتب السحر كما قال تعالى في سورة البقرة « ولما جاءهم رسول من عند الله مصدق لما معهم نبذ فريق من الذين أوتوا الكتاب كتاب الله وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون . واتبعوا ماتلوا الشياطين على ملك سليمان وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر وما أنزل على الملكين ببابل هاروت وماروت وما يعلمان من أحد حتى يقولوا إنما نحن فتننة فلا تكفر فيتعلمون منهما ما يفرقون به بين المرء وزوجه وما هم بضارين به من أحد إلا بأذن الله ويتعلمون ما يضرهم ولا ينفعهم ولقد علموا لمن اشتراء ماله في الآخرة من خلاق ولبئس ما شروا به أنفسهم لو كانوا يعلمون » والكلام على هذه الآية في التفاسير مشهور . وهذه الخصلة الجاهلية موجودة اليوم في كثير من الناس ، لاسيما من تنسب إلى

الصالحين وهو عنهم بمراحل ، فيتعاطى الاعمال السحرية من امساك الحيات وضرب السلاح والدخول في الزير ان وغير ذلك مما وردت الشريعة باطلاله فأعرضوا ونبدوا كتاب الله وراء ظهورهم واتبعوا ما آلفاه اليهم شياطينهم وادعوا أن ذلك من الكرامات مع أن الكرامة لا تصدر عن فاسق ومن يتعاطى تلك الاعمال فسقم ظاهر للعيان ولذا اتخذوا دينهم لعباً ولهواً ، وفي مثلهم قال تعالى « الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا » .

﴿ التناقض في الانتساب ﴾

﴿ العشرون ﴾ : تناقضهم في الانتساب فينسبون الى ابراهيم عليه السلام والى الاسلام ، مع اظهارهم ترك ذلك والانتساب في غيره .

﴿ صرف النصوص عن مدلولاتها ﴾

﴿ الحادية والعشرون ﴾ : تحريف كلام الله من بعد ما عقلوه وهم يعلمون . ولكم في هذا العصر من هو على شاكتهم تراء يصرف النصوص ويأوتها الى ما يشتهي من الأهواء

﴿ تحريف كتب الدين ﴾

﴿ الثانية والعشرون ﴾ : تحريف العلماء لكتب الدين . قال الله تعالى « ومنهم أميون لا يعلمون الكتاب الا اماني وان هم

الا يظنون . فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمناً قليلاً فويل لهم مما كتبت أيديهم وويل لهم مما يكسبون » ومن نظر الى قضاة هذا الزمان وما تلاعبوا به من الاحكام وصرف النصوص الى ما تهواه أنفسهم وتبدل الحق وابطاله بما ينالونه من الرشى وغير ذلك مما هم عليه اليوم تبين له من ذلك بحر لا ساحل له . وهكذا بعض المتبدعة وغلاة القبور ، وقد بين حالهم في غير هذا الموضع

﴿ الانصراف عن هداية الدين الى ما يخالفها ﴾

﴿ اثنا عشر ﴾ : وهي من أعجب المسائل واخصاها معاداة الدين الذي انتسبوا اليه أشد العداوة ، وموالاتهم لمذهب الكفار الذين فارقوهم أكمل الموالاة ، كما فعلوا مع النبي ﷺ لما أتاهم بدين موسى واتبعوا كتب السحر وهو من دين آل فرعون ، ومثل هؤلاء في الأمة الاسلامية كثير هجروا السنة وعادوها ونصروا أقوال الفلاسفة وأحكامهم

﴿ كفرهم بما مع غيرهم من الحق ﴾

﴿ الرابعة والعشرون ﴾ : انهم لما افرقوا وكل طائفة لاتقبل من الحق الا ما قالته طائفتهم وكفروا بما مع غيرهم من الحق . قل تعالى في سورة البقرة « وقالت اليهود ليست النصراني على شيء

وقالت النصرى ليست اليهود على شيء ، وهم يتلون الكتاب
كذلك قال الذين لا يعلمون مثل قولهم فالله يحكم بينهم يوم القيامة
فما كانوا فيه يختلفون ، ولا شك ان هذا من خصال الجاهلية وعليها
اليوم كثير من الناس لا يعتقد الحق الا معه لا سيما أرباب المذاهب
يرى كل أهل مذهب ان الدين معه لا يعدوه الى غيره وكل حزب
بما لديهم فرحون

وكل يدعى وصلابلي وليلى لا تقر لهم بذلك
والحزم أن ينظر الى الدليل فما قام عليه الدليل فهو الحق
الآخرى ان ينلقى بالقبول وما ليس عليه برهان ولا حجة ينبذ وراء
الظهور وكل أحد يؤخذ من قوله ويرد الا من اصطفاه الله لرسالاته
﴿ دعاء كل عائقة حصر الحق فيها ﴾

﴿ الخامسة والعشرون ﴾ : أنهم لما سمعوا قوله عظيمة في
حديث الفرق « وستفترق أمتي الى ثلاث وسبعين فرقة كلها في النار
الا واحدة » ادعى كل فرقة انها هي الناجية كما حكى الله تعالى
عن اليهود والنصرى في قوله تعالى « وقالت اليهود ليست
النصرى على شيء وقالت النصرى ليست اليهود على شيء » مع
أن النبي ﷺ يتن في آخر الحديث المراد من الفرقة الناجية
فقال « وهم ما كنت أنا عليه وأصحابي » أو كما قال. ورد الله تعالى
عليهم بقوله « وقالوا ان يدخل الجنة الا من كان هودا أو نصرى

تلك أمانتهم قل هاتوا برهانكم ان كنتم صادقين ، بلى من أسلم وجهه لله وهو محسن فله أجره عند ربه ولا خوف عليهم ولا يحزنون» والمقصود أنهم ليس لهم برهان على هذه الدعوى بل الدليل على خلاف ذلك ، وأبو العباس تقي الدين تكلم على حديث الفرق في كتابه (منهاج السنة) بما لا مزيد عليه حيث استدل به الرافضي على حقية مذهبه وبطلان مذهب أهل السنة ، فراجع ان اردته

﴿ أنكر ما أقروا انه من دينهم ﴾

﴿ السادسة والعشرون ﴾ : أنهم أنكروا ما أقروا انه من دينهم كما فعلوا في حج البيت فتعبدوا بالكره والبرادة منه مع ذلك الاقرار كما قال تعالى في سورة البقرة « وإذ جئنا البيت مثابة للناس وامنا ونخضع وامن مقام ابراهيم مصلى » الى أن قال « ومن يرغب عن ملة ابراهيم الا من سفه نفسه ولقد اصطفيناه في الدنيا وانه في الآخرة لمن الصالحين » اذ قال له ربه اسلم قال أسلمت لرب العالمين ووصى بها ابراهيم بنبيه ويعقوب يا بني ان الله اصطفى السمك الدين فلا تموتن الا وأنتم مسلمون »

يقال ان سبب نزول قوله « ومن يرغب » الخ ما روى ان عبد الله بن سلام دعا ابني أخيه سلمة ومهاجر الى الاسلام فقل : قد علمنا ان الله تعالى قال في التوراة « اتي باعث من ولد اسماعيل نبيا اسمه أحمد فمن آمن به فقد اهتدى ورشد » ومن لم يؤمن به

فهو ملعون ، فأسلم سلمة وأبو مهاجر فنزلت . انتهى
﴿ المجاهرة بكشف العورات ﴾

﴿ السابعة والعشرون ﴾ : المجاهرة بكشف العورات . قال تعالى في سورة الاعراف « واذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها ، قل ان الله لا يأمر بالفحشاء أتقولون على الله مالا تعلمون ، قل أمر ربي بالقسط وأقيموا وجوهكم عند كل مسجد وادعوه مخلصين له الدين كما بدأكم تهودون » قال بعض المفسرين : الفاحشة هنا الفعلة القبيحة المتناهية في القبح ، والناء اما لأنها مجرأة على الموصوف المؤنث أي فعلة فاحشة ، ولما للنقل من الوصفية الى الاسمية والمراد بها هنا عبادة الأصنام وكشف العورة في الطواف ونحو ذلك . وعن نفر ، تخصيصها بكشف العورة وفي الآية حذف أي : واذا فعلوا فاحشة فنهوا عنها قالوا وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها محتجين بأمرين : بتقليد الآباء ، والاقتراء على الله . وكان من سنة الخنس انهم لا يخرجون أيام الموسم الى عرقات ، انما يقفون بالزدلفة . وكانوا لا يسلاون ولا ياقطون ولا يرتبطون عنزاً ولا بقرة ولا يغزلون صوفاً ولا وبراً ولا يدخلون بيتاً من الشعر والمدر وانما يكتنون بالقياب الحر في الاشهر الحرم ، ثم فرضوا على العرب قاطبة أن يطرحوا أزواد الخل اذا دخلوا الحرم وان يتركوا ثياب الخل ويستبدلوها بثياب الحرم إما شراء

وإما عارية وإما هبة ، فإن وجدوا ذلك فيها والاطافوا بالبيت
عرايا . وفرضوا على نساء العرب مثل ذلك غير أن المرأة كانت
تطوف في درج مفرج القوائم والمآخير . قالت امرأة^(١) وهي
تطوف بالبيت :

اليوم يبدو بعضه أو كله وما بدا منه فلا أحلُّ
أنخم مثل القعب بادِرَ ظله كأن حُجِّي خيـبر تملأ
وكافوا العرب أن يفيضوا من مزدلفة وقد كانوا يفيضون من
عرفة إلى غير ذلك من الأمور التي ابتدعوها وتشرعوها مما لم يأذن
به الله . ومع ذلك انهم كانوا يدعون انهم على شريعة أبيهم ابراهيم
عليه السلام وما ذلك الا جاهليتهم

وغالب من ينتمي إلى الاسلام اليوم ابتدعوا في الدين ما لم
يأذن به الله : فمنهم من اتخذ ضرب المعازف وآلات اللهو عبادة
يتعبدون بها في بيوت الله ومساجده ، ومنهم من اتخذ الطواف على
القبور والسفر اليها والنذور أخلص عبادته وأفضل قرباته ، ومنهم
من ابتدع الرهبانية والحيل الشيطانية وزعم أنه سلك سبيل الزهاد
وطريق العباد ومقصده الأعلى نيل شهواته الحيوانية والغور بهذه
الدنيا الدنية ، إلى غير ذلك مما يطول ولا يعلم ماذا يقول

إلى ديّان يوم الدين نَمُضي وعند الله تجتمع الخصوم

(١) هي ضباعة بنت عمر بن صعصعة

﴿ التعبد بتحريم الحلال ﴾

﴿ الثامنة والعشرون ﴾ : التعبد بتحريم الحلال فردّ الله تعالى عليهم ذلك بقوله تعالى في سورة الاعراف « يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد وكلوا واشربوا ولا تسرفوا انه لا يحب المفسرين قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده والطيبات من الرزق ؟ قل هي لتأذين آمنوا في احياء الدنيا خالصة يوم القيامة كذلك نفصل الآيات لقوم يعلمون ، قل انما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن والالئم والبغى وبغى الحق وان تُشركوا بالله ما لم ينزل به سلطاناً وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون » ومعنى الآيات : يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد ، أي ثيابكم لمواودة عوراتكم عند طواف أو صلاة ، وسبب النزول انه كان أناس من الأعراب يطوفون بالبيت عراة حتى ان كانت المرأة لتطوف بالبيت وهي عريانة فتعاق على سفها سيوراً مثل هذه السيور التي تكون على وجه الحر من الذباب وهي تقول :

اليوم يبدو بعضه أو كله وما بدا منه فلا أحله
فأنزل الله تعالى هذه الآية « وكلوا واشربوا »
قل السكبي : كان أهل الجاهلية لا يأكلون من الطعام الا قوتا ولا يأكلون دسماً في أيام حجهم يعظمون بذلك حجهم فقال المسلمون : يرسل الله نحن أحق بذلك ، فأنزل الله تعالى الآية

وفيه يظهر وجه ذكر الأكل والشرب هنا « ولا تسرفوا » بتحريم الحلال كما هو المناسب لسبب النزول ، « انه لا يحب المسرفين » بل يبغضهم ولا يرضى أفعالهم . « قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده » من الثياب وكل ما يتجمل به وخلق الله لهم من الثياب كالقطن والكتان والحيوان كالحرير والصوف « والطيبات من الرزق » أي المستلذات ، وقيل المحللات من المأكول والمشرب كالحم الشاة وشحمها ولبنها « قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا » أي هي لهم بالاصالة لمزيد كرامتهم على الله تعالى ، والكفرة وإن شاركهم فيها فباتبع فلا أشكال في الاختصاص « خالصة يوم القيامة » أي لا يشاركهم فيها غيرهم « كذلك نفصل الآيات لعلهم يعلمون » أي مثل تفصيلنا هذا الحكم نفصل سائر الأحكام لمن يعلم ما في تضامنها من المعاني الرائقة . « قل إنما حرم ربي الفواحش » أي ما تزايد قبحه من المعاصي ومنه ما يتعلق بالفروج ، « ما ظهر منها وما بطن » بدل من الفواحش ، أي جهرها وسرها ، وعن البعض « ما ظهر » الزنا علانية « وما بطن » الزنا سرا وكانوا يكرهون الأول ويفعلون الثاني فنهوا عن ذلك مطلقاً . وعن مجاهد « ما ظهر » التعري في الطواف « وما بطن » الزنا . والبعض يقول : الأول طواف الرجال بالهمار والثاني طواف النساء بالليل عاريات . « والائمه » أي ما يوجب الائم وأصله الذم ثم أطلق على ما يوجب من مطلق الذنب ، وذكر

للتعميم بعد التخصيص بناء على ما تقدم من معنى الفواحش ، ومنهم من قال : ان الائم هو الخمر وعليه أهل اللغة ، وأنشدوا له قول الشاعر :

نهانا رسولُ الله أن تقرب الزنا
وأن نشرب الائم الذي يوجب الوزرا
وقول الآخر :

شربت الائم حتى ضل عقلي
كذلك الائم يذهب بالعقول

«والبغي بغير الحق» وهو الظلم والاستطاعة على الناس، وأفرد
بأنه لم يضاف على التعميم نجا قبله أو دخوله في الفواحش المباحة في
الزجر عنه «وان تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا وأن تقولوا على
الله ما لا تعلمون» بالأحاد في صفاته والافتراء عليه كقولهم: والله
أمرنا بها . ولا يخفى أن متصوفة زماننا على هذه الخصلة الجاهلية
فقد حرموا على أنفسهم زينة الله والطيبات من الرزق ليعتقد الناس
صلاحهم وابتدعوا الخلوات والرياضات وغير ذلك من شعائرهم في
المأكل والملبس وسائر شئونهم وما دروا أنهم بذلك من اقوم الذين
ضلّ سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا

﴿الاحاد في اسماء الله سبحانه وصفاته﴾

﴿التاسعة والعشرون﴾ : الاحاد في أسمائه وصفاته . قال سبحانه في سورة الاعراف « ولله الاسماء الحسنى فادعوه بها وذروا الذين يلحدون في أسمائه سيجزون ما كانوا يعملون » تفسير هذه الآية : « ولله الاسماء الحسنى » تنبيه المؤمنين على كيفية ذكره تعالى وكيفية المعاملة مع الخائين بذلك الغافلين عنه سبحانه وعمما يليق بشأنه أثر بيان غفائهم التامة وضلاتهم الطامة « فادعوه بها » إيمان الدعوة بمعنى التسمية كقولهم دعوته زيدا أو يزيد أي سميته ، أو الدعاء بمعنى النداء كقولهم دعوت زيدا أي ناديته ، « وذروا الذين يلحدون في أسمائه » أي يميلون وينحرفون فيها عن الحق الى الباطل يقال ألحد اذا مال عن القصد والاستقامة ، ومنه لحد القبر لكونه في جانبه بخلاف الضريح فإنه في وسطه . والاحاد في أسمائه سبحانه أن يسمي بما لا توقف فيه أو بما يوهم معنى فاسدا كما في قول أهل البدو يا أبا المكارم يا أبيض الوجه يا سخي ونحو ذلك ، فالمراد بترك الأمور به الاجتناب عن ذلك ، وبأسمائه ما أطلقوه عليه تعالى وسموه به على زعمهم لا أسماء تعالى حقيقة وعلى ذلك يحمل ترك الاضمار بان يقال يلحدون بها . وقل تعالى « كذلك أرسلناك في أمة قد خلت من قبلها أئمة اتتلوا عليهم الذي أوحينا إليك وهم

يكفرون بالرحمن قل هو ربي لا اله الا هو عليه توكلت واليه
 متاب ، وهذه الآية في سورة الرعد . عن قتادة وابن جريج
 ومقاتل ان الآية نزلت في مشركي مكة لما رأوا كتاب الصلح
 يوم الحديبية وقد كتب فيه علي عليه السلام : بسم الله الرحمن الرحيم
 فقال سبيل بن عمرو ما نعرف الرحمن إلا مسيلة ، ومنهم من قال
 سمع أبو جهل قول رسول الله ﷺ يا الله يا رحمن فقال : ان محمداً
 ينهانا عن عبادة الآلهة وهو يدعو إلهين فنزلت . وعن بعضهم أنه
 لما قيل لكفار قريش : اسجدوا للرحمن قالوا وما الرحمن فنزلت .
 وقيل غير ذلك مما يطول . وقال تعالى « وقالوا الجلودهم لهم شهدتهم
 علينا قالوا أنطقنا الله الذي أنطق كل شيء . وهو خلقكم أول مرة
 وإليه ترجعون وما كنتم تستفرون أن يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم
 ولا جلودكم ولكن ظننتم أن الله لا يعلم كثيراً مما تعملون وذلك ظنكم
 الذي ظننتم بربكم أردكم فأصبحتم من الخاسرين » . من سورة
 حم السجدة . وفي هذه الآية أخبار أن أهل الجاهلية كانوا يلحدون
 في صفاته كما كانوا يلحدون في أسمائه تعالى . أخرجه أحمد والبخاري
 ومسلم والترمذي والنسائي وجماعة عن ابن مسعود^(١) قال : كنت

(١) في الأصل : بني مسعود ، وهو خطأ صححه من فتح الباري (٨ : ٣٩٧)

وتيسر لوصول (١ : ١١٤) سابقة

مستنداً بأستار الكعبة فجاء ثلاثة نفر قرشي وثقفيان أو ثقفني وقرشيان كثير ختم بطونهم قليل عفة قلوبهم فتكلموا بكلام لم أسمعه . فقال أحدهم : أنزروا الله يسمع كلامنا هذا ؟ فقال الآخر : إنا إذا رفعنا أصواتنا يسمعه وإذا لم نرفع لم يسمع . فقال الآخر : إن سمع منه شيئاً سمعه كله . قال فذكرت ذلك للنبي ﷺ فأنزل الله تعالى « وما كنتم تستترون أن يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم ولا جلودكم ولكن ظننتم أن الله يعلم كثيراً مما تعملون — إلى قوله — من الخاسرين » . فهذا هو الالحاد في الصفات . وأنت تعلم أن ما عليه أكثر المتكلمين المسلمين من الالحاد في الأسماء والصفات فوق ما كان عليه أهل الجاهلية فسموا الله بأسماء ما أنزل الله بها من سلطان . ومنهم من قال ليس لله صفات قامت به ، ومنهم من قل صفاته ليست عين ذاته ولا غيره ، ومنهم من قل أن صفاته غيره ، ومنهم من قل أن الله لا يتكلم بالكتب التي أنزلها وأثبتوا له الكلام النفسي وأنه لم يكلم أحداً من رسله ، إلى غير ذلك من الالحاد الذي حشوا به كتبهم وملاوها من هذا الهذيان وظنوا أن الآية مختصة بأهل الجاهلية وما دروا أنهم الفرد الكامل نعمومها ومن بصره الله تعالى ونور قلبه أعرض عن أخذ عقائده من كتب هؤلاء الطوائف وتلقى معرفة إلهه من كتب السلف المشتملة على نصوص الكتاب والسنة

﴿نسبة النقائص الى الله سبحانه﴾

﴿الثلاثون﴾ : نسبة النقائص اليه سبحانه كالولد والحاجة فان
 النصراني قالوا : المسيح ابن الله ، وطائفة من العرب قالوا : الملائكة
 بنات الله ، وقوم من الفلاسفة قالوا بتوليد العقول ، وقوم من اليهود
 قالوا العزيز ابن الله الى غير ذلك . وقد نزه الله نفسه عن كل ذلك
 ونفاه عنه بقوله تعالى « قل هو الله أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد
 ولم يكن له كفواً أحد » وبقوله « الا انهم من افكهم ليقولون ولد
 الله وانهم لسكاذبون » وبقوله « وجعلوا لله شركاء الجن وخلقهم
 وخرقوا له بنين وبنات بغير علم سبحانه وتعالى عما يصفنون بديم
 السماوات والارض انى يكون له ولد ولم يكن له صاحبة وخلق كل
 شيء وهو بكل شيء عليم » وهذا يعم جميع الانواع التي
 تذكر في هذا الباب عن بعض الامم كما أن ما نفاه من اتخذ الولد
 يعم أيضاً جميع أنواع الاتخاذات لا اصطفاؤه كما قال تعالى « وقالت
 اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه ، قل فلم يعذبكم بذنوبكم
 بل أنتم بشر من خلق يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله ملاك
 السماوات والارض وما بينهما واليه المصير » قال السدى : قالوا ان
 الله تعالى أوحى الى اسرائيل أن ولدك بكرى من الولد فأدخلهم
 النار فيكونون فيها أربعين يوماً حتى تطهرهم وتأكل خطاياهم ثم ينادي

مناد اخرجوا كل مختون من بني اسرائيل وقد قال الله تعالى « ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من آله » وقال « وقل الحمد لله الذي لم يتخذ ولداً ولم يكن له شريك في الملك ولم يكن له ولي من الدن » وقال تعالى « تبارك الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيراً الذي له ملك السماوات والارض ولم يتخذ ولداً ولم يكن له شريك في الملك وخلق كل شيء فقدره تقديراً » وقالوا اتخذ الرحمن ولداً سبحانه بل عباد مكرمون لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون . يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يشفعون إلا لمن ارتضى وهم من خشيته مشفقون ومن يقل منهم اني آله من دونه فذلك نجزيه جهنم كذلك نجزي الظالمين » وقال سبحانه وتعالى « وقال الله لا تتخذوا آل هين انتم انما هو آله واحد قايي فارهبون وله ما في السماوات والارض وله الدين واصبا » الى قوله « ويجعلون لما لا يعلمون نصيبا » الى قوله « ويجعلون لله البنات سبحانه ولهم ما يشتهون » وقال الله تعالى « ولا تجعل مع الله آلهة آخر فتلقى في جهنم ملوماً مدحوراً . أفأصفاكم ربكم بالبنين واتخذ من الملائكة اناثاً انكم لتقولون قولاً عظيماً . ولقد صرفنا في هذا القرآن ليدركوا وما يزيدهم الا نفوراً » « قل لو كان معه آلهة كما يقولون اذا لا ينفقوا الى ذي العرش سبيلاً » وقال « فاستفتهم الربك البنات ولهم البنون » أم خلقنا الملائكة اناثاً وهم شاهدون الا انهم

من افكهم ليقولون ولله الله وانهم لكاذبون اصطفى البنات على البنين ما لكم كيف تحكون . أفلا تذكرون . أم لكم سلطان مبين فأتوا بكتابكم إن كنتم صادقين . وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا ولقد علمت الجنة انهم لمحضرون . سبحان الله عما يصفون الا عباد الله المخلصين فانكم وما تعبدون ما أنتم عليه بفاتنين الا من هو صالح الجحيم » وقال « أفرايتم الثلاث والعزى ومناة الثالثة الأخرى ألكم الذكر وله الأنثى . تلك اذا قسمة ضيزى ان هي الا أسماء سميتوها أنتم وآبؤكم ما أنزل الله بها من سلطان ان يتبعون الا الظن وما تهوى الانفس ولقد جاءهم من ربهم الهدى - الى قوله - ان الذين لا يؤمنون بالآخرة ليسمون الملائكة تسمية الأنثى » وقال تعالى « وجعلوا له من عباده جزءا » قال بعض المفسرين جزءا أي نصيبا وبعضا ، وقال بعضهم : جعلوا لله نصيبا من الولد . وعن قتادة ومقاتل عدلا ، وكلا القولين صحيح فانهم يجعلون له ولداً والولد يشبه أباه ، ولهذا قال « واذا بشر أحدهم بما ضرب للرحمن مثلاً ظل وجهه مسودا » أي البنات كما قال في الآية الأخرى « واذا بشر أحدهم بالأنثى ظل وجهه مسودا وهو كظيم » فقد جعلوها للرحمن مثلاً وجعلوا له من عباده جزءاً فان الولد جزء من الوالد قال عليه السلام « انما فاطمة بضعة مني » وقوله : « وجعلوا لله شركاء الجن » وخلقهم وخرقوا له بنين وبنات بغير

علم « قال السكبي نزلت في الزنادقة قالوا ان الله وابليس شريكان
 خالقه خالق النور والناس والدواب ، وابليس خالق الظلمة
 والسباع والحيات والعقارب . وأما قوله « وجعلوا بينه وبين الجنة
 نسبا » فقولهم الملائكة بنات الله وسمى الملائكة جنًّا
 لاختفائهم عن الابصار وهو قول مجاهد وقادة . وقيل قالوا
 حي من الملائكة يقال لهم الجن ومنهم ابليس : هم بنات الله .
 وقال السكبي قالوا لعنهم الله بل بذور يخرج منها الملائكة وقوله
 « خرقوا له بنين وبنات بغير علم » قال بعض المفسرين : هم كفار
 العرب قالوا الملائكة والاصنام بنات الله ، واليهود قالوا عزير ابن
 الله والذين كانوا يقولون من العرب ان الملائكة بنات الله وما
 نقل عنهم من أنه صاهر الجن فولدت له الملائكة فقد نفاه عنه
 بامتناع الصاحبة وبامتناع أن يكون منه جزء فانه صمد . وقوله « ولم
 يكن له صاحبة » وهذا لأن الولادة لا تكون الا من أصلين سواء
 في ذلك تولد الاعيان - التي تسمى الجواهر - وتولد الاعراض
 والصفات ، بل ولا يكون تولد الاعيان الا بانفصال جزء من الوالد
 فاذا امتنع أن تكون له صاحبة امتنع أن يكون له ولد ، وقد علموا
 كلهم أن لا صاحبة له لا من الملائكة ولا من الجن ولا من
 الانس فلم يقل أحد منهم ان له صاحبة فلهذا احتج بذلك عليهم .

وما حكى عن بعض كفار العرب أنه صاهر الجن فهذا فيه نظر وذلك ان كان قد قيل فهو مما يعلم انتفاؤه من وجوه كثيرة ، وكذلك ما قالته النصارى من أن المسيح ابن الله وما قاله طائفة من اليهود ان العزيز ابن الله فانه قد نفاه سبحانه بهذا وبهذا . وتام الكلام في هذا المقام في كتاب (الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح) و(تفسير سورة الاخلاص) وغيرهما من كتب شيخ الاسلام تقي الدين قدس الله روحه

﴿ تنزيههم المخوق عما نسبوه لخالق ﴾

﴿ المسألة الحادية والثلاثون ﴾ : تنزيه الخلق عما نسبوه للخالق مثل تنزيه ابيارهم عن الولد والزوجة لأنهم يقولون ان الراغبين في استحصال السككيات كالرهبان واضرابهم يترفعون عن أن يتدنسوا بدناءة الختم بالنساء اقتداء بالمسيح عليه السلام . فانظر الى سخافة العقول وما قادم اليه ضالهم حتى اعترضوا على سيدنا ومولانا محمد ﷺ في زواجه . وما أحسن ما قال الفاروقي (١) رداً على بعض ابيار النصارى بقوله :

قل للفرسل قدوة الرهبان الجائليق البترك الرباني
أنت الذي زعم الزواج نقيصة ممن حماه الله عن نقصان

(١) عبد الباقي العمري من شعراء العراق في القرن الثالث عشر الهجري

ونسيتَ تزويج الآله بمرجم في زعم كل مثلث نصراني
ومن جعل من العرب الملائكة بنات الله كان يأنف منهن
وسنَّ وأدهن وقتلن ونسبوا لله ما يكرهون . والمقصود ان هذه
المقالات وأشباهاها منشأها الجهل بما جاءت به الرسل وعدم تحكيم
العقل والأ فاهل البصائر لا يتطرق اليهم هذا الخلل والله الموفق
﴿ قولهم بالتعطيل ﴾

﴿ الثانية والثلاثون ﴾ : القول بالتعطيل كما كان يقوله آل
فرعون . والتعطيل انكار أن يكون للعالم صانع كما قال فرعون لقومه
« ما علمتُ لكم من إله غيري » ونحو ذلك . ثم يخل العالم عن مثل
هذه الجبال في كل عصر من العصور ، وابناء هذا الزمان الا
النادر على هذه العقيدة الباطلة ، ولو نظروا بعين الانصاف والتدبر
لعلموا أن كل موجود في العالم يدل على خاتمه وبإثره :

وفي كل شيء له آية تدل على أنه واحد

ومن أين للطبيعة إيجاد مثل هذه الدقائق التي نجدها في
الآفاق والأنفس وهي عديدة الشعور لا علم لها ولا فهم . تعالى الله
عما يقولون علواً كبيراً

﴿ الشراكة في الملك ﴾

﴿ الثالثة والثلاثون ﴾ : الشراكة في الملك كما تقوله المجوس .

والمجوس أمة تعظم الانوار والنيران والماء والأرض ويقرون بنبوة زرادشت ولهم شرائع يصيرون اليها . وهم فرق شتى منهم المزدكية اصحاب مزدك الموبذ والموبذ . عندهم العالم القدوة ، وهؤلاء يزرون الاشتراك في النساء والمكاسب كما يشترك في الهواء والطرق وغيرها . ومنهم الخرمية اصحاب مالك الخرمي وهم شر طوائفهم لا يقرون بصانع ولا معاد ولا نبوة ولا حلال ولا حرام وعلى مذهبهم طوائف القرامطة والاسماعيلية والنصيرية والنسكية والورزية والحاكمية وسائر العبيدية الذين يسمون أنفسهم الفاطمية فكل هؤلاء يجمعهم هذا المذهب ويتفانون في التفضيل . فالمجوس شيوخ هؤلاء كلهم وانتمتهم وقدوتهم وان كان المجوس قد يتقيدون بأصل دينهم وشرائعهم وهؤلاء لا يتقيدون بدين من دينات العالم ولا بشريعة من الشرائع

﴿ انكار النبوات ﴾

﴿ الرابعة والثلاثون ﴾ : انكار النبوات . وكانوا يقولون ما حكى الله عنهم بقوله في الانعام : اولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده قل لا اسألكم عليه أجراً ان هو الا ذكرى للعالمين . وما قدروا الله حق قدره إذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء . قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى نوراً وهدى للناس فجعلونه قراطيس تبدونها وتخفون كثيراً وعلمتم ما لم تعلموا أنتم ولا آباؤكم

قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون » تفسير هذه الآية قوله « وما قدروا الله » شروع في تقرير أمر النبوة بعد ما حكى سبحانه عن ابراهيم عليه السلام أنه ذكر دليل التوحيد وابطال الشرك وقرر سبحانه ذلك بأوضح الدليل بأوضح وجه « حق قدره » أي حق معرفته . وعن بعضهم ما عظموا الله حق تعظيمه إذ قالوا منكبين لبعثة الرسل وانزال الكتب كافرين بنعمه الجلية فيهما « ما أنزل الله على بشر من شيء » أي شيئاً من الاشياء . واختلف في قائل ذلك القول الشنيع ، فمن مجاهد أنهم مشركو قريش والجمهور على أنهم اليهود . ومرادهم من ذلك الطعن في رسالته ﷺ على سبيل التبليغة ، فقبل لهم على سبيل الالتزام « قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى » فإن المراد أنه تعالى قد أنزل التوراة على موسى عليه السلام ولا سبيل لكم الى انكار ذلك ، فلم لا تجوزون انزال القرآن على محمد ﷺ . والكلام في اثبات النبوات مفصل في غير هذا الموضع . والمقصود ان انكارها من سنن الجاهلية ، وفي الناس اليوم كثير ممن هو على شاكلتهم ومعوج طريقهم

﴿ جحودهم القدر واحتجاجهم به على الله ﴾

﴿ الخامسة والثلاثون ﴾ : جحود القدر والاحتجاج به على الله تعالى ومعارضة شرع الله بقدر الله . وهذه المسألة من غوامض مسائل الدين والوقوف على مرها عسر إلا على من وفقه الله تعالى ، ولا ين

القيم كتاب جليل في هذا الباب سماه (شفاء العليل ، في القضاء والقدر والحكمة والتعليل) وقد أبطل الله سبحانه هذه العقيدة الجاهلية بقوله تعالى في آخر سورة الانعام «سيقول الذين اشركوا لو شاء الله ما اشركنا ولا آباؤنا ولا حرمنا من شيء . كذلك كذب الذين من قبلهم حتى ذاقوا بأسنا قل هو عندكم من علم فتخرجوه لنا ان تتبعون إلا الظن وان أنتم الا نخرصون ، قل فله الحجة البالغة فلو شاء لهداكم أجمعين » تفسير هذه الآية « سيقول الذين اشركوا ، حكاية لمن آخر من أباطيلهم « لو شاء الله ما اشركنا ولا آباؤنا ولا حرمنا من شيء » لم يريدوا بهذا الكلام الاعتذار عن ارتكاب القبيح إذ لم يعتقدوا قبح أفعالهم ، بل هم كما نطقت به الآيات يحسبون أنهم يحسنون صنعا وانهم إنما يعبدون الاصنام يقربوهم الى الله زلفى وان التحريم إنما كان من الله عز وجل فما مرادهم بذلك الا الاحتجاج على أن ما ارتكبهوه حق ومشروع ومرضى عند الله تعالى ، على أن المشيئة والارادة تساوي الأمر وتستلزم الرضا كما زعمت المعتزلة فيكون حاصل كلامهم ان ما تركبه من الشرك والتحريم وغيرهما تعلقت به مشيئة الله تعالى وارادته وكل ما تعلقت به مشيئته سبحانه وارادته فهو مشروع ومرضى عند الله تعالى . وبعد أن حكى سبحانه وتعالى ذلك عنهم رد عليهم بقوله عز من قائل « كذلك كذب الذين من قبلهم » وهم أسلافهم

المشركون . وحاصله أن كلامهم يتضمن تكذيب الرسل عليهم السلام وقد دلت المعجزة على صدقهم . أو نقول حاصله أن ما شاء الله يجب وما لم يشأ يمتنع ، وكل ما هذا شأنه فلا تكليف به لسكونه مشروطا بالاستطاعة فينتج أن ما ارتكبه من الشرك وغيره لم يتكلف بتركه ولم يبعث له نبي . فردّ الله تعالى عليهم بأن هذه كلمة صدق أريد بها باطل لأنهم أرادوا بها أن الرسل عليهم السلام في دعواهم البعثة والتكليف كاذبون . وقد ثبت صدقهم بالدلائل القطعية ، ولكون ذلك صدقاً أريد به باطل ذمهم الله تعالى بالتكذيب . ووجوب وقوع متعلق المشيئة لا ينافي صدق دعوى البعثة والتكليف لأنها لاظهار للحجة وإبلاغ الحجة « حتى إذا ذاقوا بأسنا » أي نالوا عذابنا الذي أنزلناه عليهم بتكذيبهم وفيه إيحاء إلى أن لهم عذاباً مدخراً عند الله تعالى لأن الذوق أول ادراك الشيء . « قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا » أي هل لكم من علم بأن الأشراك وسائر ما أنتم عليه مرضي لله تعالى فتظفروه لنا بالبرهان ؟ وهذا دليل على أن المشركين أعم استوجبوا التوبيخ على قولهم ذلك لأنهم كانوا يهزءون بالدين ويبلغون رد دعوة الأنبياء عليهم السلام حيث قرع مسامعهم من شرائع الرسل عليهم السلام تفويض الأمور إليه سبحانه وتعالى ، فعين طالبوهم بالاسلام والتزام الأحكام احتجوا عليهم بما أخذوه من كلامهم مستهزئين بهم عليهم الصلاة والسلام

ولم يكن غرضهم ذكر ما ينطوي عليه عقدهم كيف لا والايمان بصفات الله تعالى فرع الايمان به عز شأنه وهو عنهم مناط العيوق. « ان تتبعون الا الظن وان أنتم الا تخرصون » أي تكذبون على الله تعالى « قل فله الحجة البالغة » أي البينة الواضحة التي بلغت غاية المثانة والقوة على الاثبات والمراد بها في المشهور الكتاب والرسول والبيان « فلو شاء، لهداكم أجمعين » بالتوفيق لها والحمل عليها ولكن شاء هداية البعض الصارفين اختيارهم الى سلوك طريق الحق، وضلال آخرين صرفوه الى خلاف ذلك . ومن الناس من ذكر وجهاً آخر في توجيه ما في الآية، وهو ان الرد عليهم انما كان لاعتقادهم انهم مسلمون اختارهم وقدرتهم وان اشراكهم انما صدر منهم على وجه الاضطراب وزعموا انهم يقيمون الحجة على الله تعالى ورسوله عليه الصلاة والسلام بذلك فرد الله تعالى قوتهم في دعواهم عدم الاختيار لأنفسهم وشبههم بمن اغتر قبلهم بهذا الخيال فكذب الرسل واشرك بالله عز وجل واعتمد على انه انما يفعل ذلك بمشيئة الله تعالى ورام افحام الرسل بهذه الشبهة . ثم بين سبحانه انهم لا حجة لهم في ذلك وان الحجة البالغة له تعالى لا لهم ثم أوضح سبحانه أن كل واقع واقع بمشيئته، وانه لم يشأ منهم الا ما صدر عنهم وانه تعالى لو شاء منهم الهداية لاهتدوا أجمعون . والمقصود أن يتمحض وجه الرد عليهم وتمتخص عقيدة نفوذ السنة وعموم تغلغها.

بكل كائن عن الرد وينصرف الرد الى دعواهم سلب الاختيار
لأنفسهم وان اقامتهم الحجة بذلك خاصة واذا تدبرت الآية
وجدت صدرها دافعاً لصدور الجبرية وعجزها معجزاً للمعتزلة إذ
الأول مثبت أن للعبد اختياراً وقدرة على وجه يقطع حجته وعذره
في المخالفة والعصيان . والثاني مثبت نفوذ مشيئة الله تعالى في العبد
وأن جميع أفعاله على وفق المشيئة الالهية وبذلك تقوم الحجة البالغة
لأهل السنة على المعتزلة ، والحمد لله رب العالمين . ومنهم من وجه
الآية بأن مرادهم ردّ دعوة الانبياء عليهم السلام على معنى أن الله
تعالى شاء شركنا وأراد منا وأنتم تخالفون ارادته حيث تدعوننا
الى الايمان ، فوبخهم سبحانه وتعالى بوجوه عدّة منها قوله سبحانه
« فله الحجة البالغة » فانه بتقدير الشرط أي اذا كان
الامر كما زعمتم « فله الحجة البالغة » ، وقوله سبحانه « فلو
شاء » بدل منه على سبيل البيان أي لو شاء لدل كلاً منكم ومن
مخالفيتكم على دينه فلو كان الامر كما تزعمون لكان الاسلام أيضاً
بالمشيئة فيجب أن لا تمنعوا المسلمين من الاسلام كما وجب بزعمكم
أن لا تمنعكم الانبياء عن الشرك فيلزمكم أن لا يكون بينكم وبين
المسلمين مخالفة ومعاداة بل موافقة وموالاته . وحاصله أن ما خالف
مذهبكم من النحل يجب أن يكون عنكم حقاً لانه بمشيئة الله تعالى
فيلزم تصحيح الاديان المتناقضة . وفي سورة النحل « وقال الذين

اشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء نحن ولا آباؤنا ولا حرمنا من دونه من شيء ، كذلك فعل الذين من قبلهم فهل على الرسل الا البلاغ المبين » الكلام على هذه الآية كالكلام على الآية السابقة ولا تراهم يتشبثون بالمشيئة الا عند انحلال الحجة ألا ترى كيف ختم بنحو آخر مجادلاتهم في سورة الانعام في الآية السابقة ، وكذلك في سورة الزخرف وهو قوله تعالى « وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن اناثا أشهدوا خلقهم ستمكتب شهادتهم ويسألون . وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم ما لهم بذلك من علم ان هم الا بخرصون . أم آتيناهم كتابا من قبله فهم به مستمسكون . بل قالوا إنا وجدنا آباءنا على أمة وانا على آئثارهم مهتدون » ويكفي في الانقلاب ما يشير اليه قوله سبحانه « قل فלה الحجة البالغة » والمراد بما حرموه السوائب والبهائم وغيرها ، وفي تخصيص الاشتراك والتحريم بالنفي لانها أعظم وأشهر ما هم عليه . وغرضهم من ذلك تكذيب الرسول عليه الصلاة والسلام والطعن في الرسالة رأسا فان حاصله أي ما شاء الله يجب وما لم يشأ ينتم ، فلو أنه سبحانه وتعالى شاء أن نوحده ولا نشرك به شيئا ونحل ما أحله ولا نحرم شيئا مما حرمنا كما تقول الرسل وينقلونه من جهته تعالى لكان الامر كما شاء من التوحيد ونفي الاشراك وتحليل ما أحله وعدم تحريم شيء من ذلك وحيث لم يكن كذلك ثبت انه لم يشأ

شيئاً من ذلك ، بل شاء ما نحن عليه وتحقق ان ما يقوله الرسل عليهم السلام من تلقاء أنفسهم. فرد الله تعالى عليهم بقوله « كذلك فعل الذين من قبلهم » من الأمم أي أشركوا بالله تعالى وحرّموا من دونه ما حرّموا وجادلوا رسلهم بالباطل ليدحضوا به الحق « فبل على الرسل الا البلاغ المبين » أي ليست وظيفتهم الا البلاغ للرسالة الموضح طريق الحق والمظهر أحكام الوحي التي منها تحتم تعلق مشيئته تعالى باهتداء من صرف قدرته واختياره الى تحصيل الحق نقوله تعالى « والذين جاهدوا فبنا لهم دينهم سبلنا » وأما الجأؤهم الى ذلك وتنفيذ قولهم عليهم شاءوا أو أبوا كما هو مقتضى استدلالهم فيس ذلك من وظيفتهم ولا من الحكمة التي يتوقف عليها التكليف حتى يستدل بعدم ظهور آثاره على عدم حقيقة الرسل عليهم السلام أو على عدم تعلق مشيئته تعالى بذلك ، فان ما يرتب عليه الثواب والعقاب من الافعال لابد في تعلق مشيئته تعالى بوقوعه من مباشرتهم الاختيارية وصرف اختيارهم الجزئي الى تحصيله والا لكان الثواب والعقاب اضطراريين . والكلام على هذه الآية ونحوها مستوفى في تفسير روح المعاني وغيره . فبحجود القدر والاحتجاج به على الله ومعارضة شرع الله بقدره كل ذلك من ضلالات الجاهلية والمقصود انه لا جبر ولا تفويض ولكن أمر بين أمرين فمن زالت قدمه عن هذه الجادة كان على ما كان عليه أهل الجاهلية وهي الطريقة

التي ردّ عليها الله سبحانه ورسوله ﷺ

﴿ مسبة الدهر ﴾

﴿ السادسة والثلاثون ﴾ : مسبة الدهر . كقولهم في سورة الجاثية « وما يهلكنا الا الدهر » وذلك أن الله تعالى أراد بيان أحكام ضلالهم والخنم على سمعهم وقلوبهم وجعل غشاوة على أبصارهم فحكى عنهم ما صدر عنهم بقوله سبحانه وتعالى « وقالوا ما هي إلا حياتنا الدنيا » التي نحن فيها « نموت ونحْيى » أي نموت طائفة ونحْيى طائفة ولا حشر أصلا . ومنهم من قال أن كثير آمن عبّاد الأصنام كان يقول بالتناسخ ، وعليه فالمراد بالحياة إعادة الروح لبدن آخر « وما يهلكنا الا الدهر » أي طول الزمان . واسنادهم الإهلاك في الدهر انكار منهم من الموت وقبضه الأرواح بأمر الله تعالى وكانوا يستندون إحداهن مطلقاً إليه لجهلهم إلهامها مقدرة من عند الله تعالى وأشعارهم لذلك ممنوعة من شكوى الدهر ^(١) وهؤلاء معترفون

بإمام قول قائلهم .

كبر العادة ومرو العشي

شاب صغير وفيه كبير

وعلى قول آخر .

رضوعها من حيث لا تعلمي

مع القدر القاب لشخص

وقال آخر .

فلئن في غشيه من بيان

في الدهر ما وراء حتى

تكررت الفصل عن الفصل

وكنت يا سبي ساء

وأشعر في بيت قبيح وحيد كبير

بوجود الله تعالى فهم غير الدهرية فانهم مع اسنادهم الحوادث الى
 الدهر لا يقولون بوجوده « سبحانه وتعالى عما يقولون علواً كبيراً »
 والسكل يقول باستقلال الدهر بالتأثير . وقد جاء النهي عن سب
 الدهر أخرج مسلم « لا يسب أحدكم الدهر ، فان الله هو الدهر » وفي
 رواية لآبي داود والحاكم قال الله عز وجل « يؤذيني ابن آدم يقول :
 يا خيبة الدهر ، فلا يقل أحدكم يا خيبة الدهر فاني أنا الدهر أقلب ليله
 ونهاره » وروى الحاكم أيضاً يقول الله عز وجل « استقرضت عبيدي
 فلم يقرضني وشتمني عبيدي وهو لا يدري يقول وادهره وأنا الدهر »
 وروى البيهقي « لا نسبوا الدهر . قال الله عز وجل : انا الأنياء
 والليالي أجدها وأبليها وآتي بملوك بعد ملوك » . ومعنى ذلك أن
 الله تعالى هو الآتي بالحوادث فاذا سببتم الدهر على انه فاعل وقع
 السب على الله عز وجل . « وما لهم بذلك من علم » أي ليس لهم
 به ذكر من قصر الحياة على ما في الدنيا ونسبة الاهلاك الى الدهر
 غير مستند الى عقل أو نقل « ان هم الا يظنون » أي ما هم إلا قوم
 قصارى أمرهم اظن والتقليد من غير أن يكون لهم ما يصح أن
 يتمسك به في الجملة . وقد ذكرنا في غير هذا الموضع ما يتعلق
 بالدهريين ، والمقصود أن من يقول باسناد الحوادث الى غير الله
 تعالى كالدهر فذلك ليس له مستند عقلي ولا نقلي ، بل هو محض
 جهل وقائه جاهل في أي عصر كان . ولأهل زماننا حظ وافر من

هذا الاعتقاد الباطل . والله المستعان

﴿ إضافة نعم الله الى غيره ﴾

﴿ السابعة والثلاثون ﴾ : إضافة نعم الله الى غيره . قال الله تعالى في سورة النحل « يعرفون نعمة الله ثم ينكرونها وأكثرهم الكافرون » وقد عدد الله تعالى نعمه على عباده في هذه السورة الى أن قال « وجعل لكم من الجبال أكنانا ، وجعل لكم سرائيل تقيكم الخرم وسرايل تقيكم بأسكم ، كذلك ينعم نعمته عليكم لعلكم تشكرون . فإن تولوا فإنا عليك البلاغ المبين . يعرفون نعمة الله ثم ينكرونها وأكثرهم الكافرون » فقله « يعرفون نعمة الله » الخ استئناف لبيان أن تولى المشركين وإعراضهم عن الاسلام ليس بحسم معرفتهم نعمة الله سبحانه وتعالى أصلا فأنهم يعرفونها أنهم من الله تعالى ثم ينكرونها بأفعالهم حيث لم يفرّدوا بمنعمها بالعبادة فكأنهم لم يعبدوه سبحانه وتعالى أصلا ، وذلك كفران منزل منزلة الانكار . وأخرج ابن جرير وغيره عن مجاهد انه قال : انكارهم اياها قولهم : ورثناها من آباءنا . وأخرج هو وغيره أيضا عن عون ابن عبد الله انه قال : انكارهم اياها أن يقول الرجل : لولا فلان أصابني كذا وكذا ، ولولا فلان لم أصب كذا وكذا . وفي لفظ : انكارها إضافتها الى الاسباب . وبعضهم يقول : انكارهم قولهم هي بشفاعة الحسن عند الله تعالى . ومنهم من قال : النعمة هنا محمد

ﷺ أي يعرفون انه عليه الصلاة والسلام نبي بالمعجزات ثم ينكرون ذلك ويحسدونه عناداً وأكثروا الكافرون، أي المنكرون بقلوبهم غير المعترفين بما ذكر. والتعبير بالأكثر إما لأن بعضهم لم يعرف الحق لنقصان عقله وعدم اهتدائه اليه، أو لعدم نظره في الأدلة نظراً يؤدي الى المطلوب، أو لانه لم تقم عليه الحجة لكونه لم يصل الى حد المكلفين لصغره ونحوه، وإما لأنه يقام مقام الكل فاسناد المعرفة والانكار المتفرع عليها الى ضمير المشركين على الإطلاق من باب اسناد حال البعض الى الكل

ومما يجري هذا المجرى قوله تعالى في سورة الواقعة « أفبهذا الحديث أنتم مبدعون . ونجعلون رزقكم أنكم تكذبون » أي تقولون مطرنا بنوء كذا وكذا . روى مسلم وغيره عن ابن عباس قال : مطر الناس على عهد رسول الله ﷺ قتال عليه الصلاة والسلام : أصبح من الناس شاكر ومنهم كافر . قاوا : هذه رحمة وضعها الله . وقال بعضهم : لقد صدق نوء كذا فنزلت هذه الآية « فلا أقسم بمواقع النجوم » حتى بلغ « ونجعلون رزقكم أنكم تكذبون » الى غير ذلك من الآثار . والمقصود أن اسناد النعم الى غير مُنعمها الحقيقي كفران لها. وقد ذكرنا مذهب العرب في الانواء في غير هذا الموضع وفصلنا تفصيلاً، وذكرنا شعرهم الدال على مذهبهم هذا : والله الموفق

﴿ الكفر بآيات الله ﴾

﴿ الثامنة الثلاثون ﴾ : الكفر بآيات الله . والنصوص الدالة على ذلك في القرآن كثيرة منها قوله تعالى في الكف « أولئك الذين كفروا بآيات ربهم وقائه فجبطت أعمالهم فلا تقيم لهم يوم القيامة وزناً . ذلك جزاؤهم جهنم بما كفروا واتخذوا آياتي ورسلي هزوا » بعد قوله سبحانه « هل أنبئكم بالأخسرين أعمالاً الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا . أولئك » الخ فقوله أولئك كلام مستأنف منه مسوق لتكبل تعريف الأخسرين وتبين خسرانهم وضلال سعيهم وتعيينهم بحيث ينطبق التعريف على مخاطبين . أي أولئك المنعوتون بما ذكر من ضلال السعي والحسبان المذكور في الذين كفروا بآيات ربهم » بدلالته سبحانه الداعية الى التوحيد الشاملة للسمعية والعقلية « ولقائه » هو كناية عن البعث والخسر وما يتبع ذلك من أمور الآخرة ، أي لم يؤمنوا بذلك على ما هو عليه « فجبطت أعمالهم فلا تقيم لهم يوم القيامة وزناً » أي فنزدي بهم ونحتقرهم

ومن النصوص ما يدل على أن منهم من كان ينكر بعض الآيات ، ومنهم من كان معرضاً عنهم وهاجراً لها . ولا يخفى عليك

أن من الناس اليوم من هو أدهى وأمر ما كان عليه أهل الجاهلية في هذا الباب

﴿ اختيار كتب الباطل ونبد آيات الله ﴾

﴿ التاسعة والثلاثون ﴾ : اشتراء كتب الباطل واختيارها عليها ، أي على الآيات . قال تعالى « ولقد أنزلنا إليك آيات بينات وما يكفر بها إلا الفاسقون . أو كلما عاهدوا عهداً نبذه فريق منهم بل أكثرهم لا يؤمنون ، ولما جاءهم رسول من عند الله مصدق لما معهم نبذ فريق من الذين أوتوا الكتاب كتاب الله وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون . واتبعوا ما تنلو الشياطين على ملك سليمان - إلى قوله - ويتعلمون ما يضرهم ولا ينفعهم ولقد علموا بأن اشتراء حاله في الآخرة من خلاق ولبئس ما شروا به أنفسهم لو كانوا يعلمون . ولو أنهم آمنوا واتقوا لمثوبة من عند الله خير لو كانوا يعلمون » ومعنى قوله « ولقد علموا لمن اشتراء » أي استبدل ما تنلو الشياطين بكتاب الله « ماله في الآخرة من خلاق » أي نصيب « ولبئس ما شروا به أنفسهم » أي والله لبئس شيئاً شروا به حظوظ أنفسهم أي باعوها أو شروها في زعمهم ذلك الشراء ولو أنهم آمنوا أي بالرسول أو بما أنزل إليه من الآيات أو بالتوراة « واتقوا » أي المعاصي التي حكيت عنهم « لمثوبة من عند الله خير لو كانوا

يعلمون ، أي أن ثواب الله تعالى خير لهم . وبمعنى هذه الآية قوله تعالى « ومنهم أميون لا يعلمون الكتاب إلا أمانتي وإن هم الايظنون فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمناً قليلاً فويل لهم مما كتبت بأيديهم وويل لهم مما يكتبون » وهذه الآية نزلت في أحبار اليهود الذين خافوا أن تذهب ربائهم بابتغاء صفة النبي ﷺ على حالها فغيروها

﴿التمدح في حكمة الله تعالى﴾

﴿الأربعون﴾ : التمدح في حكمته تعالى . أقول : من خصال الجاهلية اتمدح في حكمته تعالى وأنه ليس بحكيم في خلقه بمعنى أنه سبحانه يخلق مالا حكمة له فيه ، ويأمر وينهى بمالا حكمة فيه ، وقد حكى الله تعالى ذلك بقوله في سورة ص « وما خلقنا السماوات والأرض وما بينهما باطلاً ذلك ظن الذين كفروا فويل للذين كفروا من عذاب النار » وقال سبحانه في سورة المؤمنين « أفحسبتم إنما خلقناكم عبثاً وأنكم ألينا لا ترجعون فتعالى الله الملك الحق » وفي سورة الدخان « وما خلقنا السماوات والأرض وما بينهما لاعبين ما خلقناهما إلا بالحق ولكن أكثرهم لا يعلمون » وفي سورة الانبياء « وما خلقنا السماء والأرض وما بينهما لاعبين لو أردنا أن نتخذ لهموآلات اتخذناه من لدنا إن كنا فاعلين » وفي

سورة الحجر « وما خلقنا السماوات والأرض وما بينهما إلا بالحق وان الساعة لا تية فاصفح الصفح الجميل » الى غير ذلك من الآيات الناصة على أن الله تعالى لم يخلق شيئاً من غير حكمة ولا علة على خلاف ما يعتقده أهل الباطل من الجاهليين ومن نحا منحورهم من هذه الأمة ممن نفى الحكمة عن أفعاله سبحانه وتعالى ، وهذه مسألة طويلة الذيل قد كثر فيها الخصام بين فرق المسلمين ، والحق ما كن عليه السلف من اثبات الحكمة والتعليل . وقد أظن السكلام عليها الحافظ ابن القيم في كتابه (شفاء العليل) في مسائل انقضاء والقدر والحكمة والتعليل ، وعقد باباً مفصلاً في طرق اثبات حكمة الرب تعالى في خلقه وأمره واثبات الغايات المطلوبة والعواقب الحميدة التي فعل وأمر لأجلها . ومن جملة ما قل في هذا الباب : انه سبحانه وتعالى أنكر على من زعم انه لم يخلق الخلق لغاية ولا لحكمة كقوله « أفحسبتم أنما خلقناكم عبثاً » وقوله « أبحسب الانسان أن يترك سدى » وقوله « وما خلقنا السماوات والأرض وما بينهما لاعبين ما خلقناهما إلا بالحق » والحق هو الحكم والغايات المحمودة التي لأجلها خلق ذلك كله ، وهو أنواع كثيرة : منها أن يعرف الله باسمائه وصفاته وأفعاله وآياته . ومنها أن يحب ويعبد ويشكر ويذكر ويطاع . ومنها أن يأمر وينهى ويشرع الشرائع . ومنها أن يدبر الأمر ويبرم القضاء ويتصرف في المملكة بأنواع التصرفات .

ومنها أن يثيب ويعاقب فيجازي الحسن باحسانه والمسيء باساءته
 فيكون أثر عدله وفضله موجوداً مشاهداً فيحمد على ذلك ويشكر .
 ومنها أن يعلم خلقه انه لا إله غيره ولا رب سواه . ومنها أن يصدق
 الصادق فيكرمه ويكذب الكاذب فيبذره . ومنها ظهور آثار أسمائه
 وصفاته على تنوعها وكثرتها في الوجود الذهني والخارجي فيعلم
 عباده ذلك علماً مطابقاً لما في الواقع . ومنها شهادة مخلوقاته كلها بأنه
 وحده ربها وفاطرها ومليكمها وانه وحده آلهها ومعبودها . ومنها
 ظهور أثر كماله المقدس في الخلق والصنع لازم كماله فانه حي قدير
 ومن كان كذلك لم يكن إلا فاعلاً مختاراً . ومنها أن يظهر أثر حكمته
 في المخلوقات بوضع كل منها في موضعه الذي يليق به ومجيئه على
 على الوجه الذي تشهد العقول والفطر بحسنه فتشهد حكمته الباهرة .
 ومنها انه سبحانه يحب أن يمجود وينعم ويعفو ويغفر ويسامح ولا بد
 من لوازم ذلك خلقاً وشرعاً . ومنها انه يحب أن يثنى عليه ويمدح
 ويمجد ويسبح ويعظم . ومنها كثرة شواهد ربوبيته ووحدانيته
 وآلهيته . الى غير ذلك من الحكم التي تضمنها الخلق . فخلق مخلوقاته
 بسبب الحق ولأجل الحق وخلقها ملتبس بالحق وهو في نفسه حق
 فمصدره حق وغايته حق وهو يتضمن الحق وقد أثبت على عباده
 المؤمنين حيث نزهوه عن ايجاد الخلق لا شيء . ولا لغاية فقال
 تعالى « ان في خلق السماوات والارض واختلاف الليل والنهار

لآياتٍ لأولى الالباب الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق السموات والارض . وبنا ما خلقت هذا باطلاً سبحانه » وأخبر أن هذا ظن أعدائه لا ظن أو لياثمه فقال « وما خلقنا السموات والارض وما بينهما باطلاً ذلك ظن الذين كفروا » . وكيف يتوهم أنه عرفه من يقول انه لم يخلق لحكمة . مطلوبه له ولا أمر لحكمة ولا نهى لحكمة وإنما يصدر الخلق والأمر عن مشيئة وقدرة محضة لا لحكمة ولا اغاية مقصودة وهل هذا الانكار لحقيقة حمده بل الخلق والأمر إنما قام بالحكم والغايات فهما مظهران لجمده وحكمته فالنكار لحكمة انكار لحقيقة خلقه وأمره فإن الذي أنبته المنكرون من ذلك ينزه عنه الرب ويتعالى عن نسبته اليه فانهم أثبتوا خلقاً وأمرأ لا رحمة فيه ولا مصلحة ولا حكمة ، بل يجوز عندهم أو يقع أن يأمر بما لا مصلحة له يكلف فيه البتة وينهى عما فيه مصلحة والجميع بالنسبة اليه سواء ويجوز عندهم أن يأمر بكل ما نهى عنه وينهى عن جميع ما أمر به ولا فرق بين هذا وهذا إلا بتجرد الامر والنهي . ويجوز عندهم أن يعذب من لم يعصه صُرْفَ عين ويثيب من عصاه بل أفنى عمره في الكفر به والشرك والظلم والفجور فلا سبيل الى أن يعرف خلاف ذلك منه

الا يخبر الرسول والا فهو جائز عليه . وهذا من أقبح الظن وأسوئه
بالرب سبحانه وتنزيهه عنه كتنزيهه عن الظلم والجور بل هذا هو
عين الظلم الذي يتعالى الله عنه . والعجب العجيب ان كثيراً من
أرباب هذا المذهب ينزهونه عما وصف به نفسه من صفات
الكمال ونعوت الجلال ويزعمون ان اثباتها تجسيم وتشبيه ، ولا
ينزهونه عن هذا الظلم والجور ويزعمون أنه عدل وحق ، وأن
التوحيد عندهم لا يتم الا به كما لا يتم الا بانكار استوائه على
عرشه وعلوه فوق سماواته وتكلمه وتكليمه وصفات كماله فلا
يتم التوحيد عند هذه الطائفة الا بهذا النفي وذلك الاثبات والله
وفي التوفيق . انتهى المتصود من نقله وتمام الكلام في هذا
الباب من ذلك الكتاب وإليه سبحانه المآب

﴿ الكفر بالملائكة والرسول والتفريق بينهم ﴾

(الحديد والآل رعون) : الكفر بالملائكة والرسول والتفريق
بينهم . قل تعالى لا ولقد آتينا موسى الكتاب وقيناً من بعده
بالرسل وآتينا عيسى بن مريم البينات وأيدناه بروح القدس
أفكلاً جاءكم رسول بما لا تهوى أنفسكم استكبرتم ففريقاً كذبتم
وفريقاً تقتلون وقولوا قومنا خلف بل لعنهم الله بكفرهم فقليل ما

يؤمنون ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين بثما اشتروا به أنفسهم أن يكفروا بما أنزل الله بغياً أن ينزل الله من فضله على من يشاء من عباده فبأوا بغضب على غضب وللكافرين عذاب مهين وإذا قيل لهم آمنوا بما أنزل الله قالوا أنؤمن بما أنزل علينا ويكفرون بما وراءه وهو الحق مصدقاً لما معهم قل فلم تقتلون أنبياء الله من قبل أن كنتم مؤمنين - إلى أن قل - قل من كان عدواً لجبريل فإنه نزله على قلبك بأذن الله مصدقاً لما بين يديه وهدى وبشرى للمؤمنين من كان عدواً لله وملائكته ورسله وجبريل وميكال فإن الله عدو الكافرين ولقد أنزلنا إليكم آيات بيّنات وما يكفر بها إلا الفاسقون » فقد تبين من هذه الآيات أن بعض الكتّابين كانوا يكفرون بالملائكة والرسل ويفرقون بينهم أي يؤمنون ببعض ويكفرون ببعض وهم طائفة من جاهلية اليهود ولهذا أمرنا الله تعالى بالإيمان بهم وعدم التفرقة بينهم فقال « آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته ورسله لا نفرق بين أحد من رسله ، وقلوا سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا وإليك المصير

﴿ الغلو في الانبياء والرسول ﴾

﴿ الثانية والاربعون ﴾ : الغلو في الانبياء والرسول عليهم السلام . قال تعالى في سورة النساء « يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم ولا تقولوا على الله الا الحق انما المسيح عيسى بن مريم رسول الله وكتبته ألقاها الى مريم وروح منه فآمنوا بالله ورسوله ولا تقولوا ثلاثة انتهوا خيراً لكم انما الله واحد سبحانه أنى يكون له ولد » والغلو في المخلوق أعظم سبب لعبادة الاصنام والصالحين كما كان في قومه نوح من عبادة كسرو وسواع ويغوث ونحوهم وكما كان من عبادة النصارى للمسيح عليه السلام ومثل ذلك القول دنى الله بغير الحق

﴿ الجدال بغير علم ﴾

﴿ الثالثة والاربعون ﴾ : الجدال بغير العلم كما ترى كثيراً من أهل الجهل يجادلون أهل العلم عند نهيمهم عما ألقوه من البدع والضلالات . وهي صفة جاهلية نبأنا الله تعالى عن المخلوق بها قال تعالى في سورة آل عمران « يا أهل الكتاب لم تحتاجون في ابراهيم وما أنزلت التوراة والإنجيل الا من بعده أفلا تعقلون . ها أنتم هؤلاء حاجتكم فيما لكم به علم فلم تحتاجون فيما ليس لكم به علم والله

يعلم وأنتم لا تعلمون» أخرج ابن اسحق وابن جرير عن ابن عباس رضي الله تعالى عنها قال : اجتمعت نصارى نجران واحبار يهود عند رسول الله ﷺ فتنازعوا عنده فقالت الاحبار : ما كان ابراهيم الا يهودياً وقلت النصارى ما كان ابراهيم الا نصرانياً فانزل الله فيهم هذه الآية المنادية على جباههم وعنادهم كما لا يخفى على من راجع التفسير

﴿الكلام في الدين بلا علم﴾

قال الشيخ (الرابعة ولاربعون) : الكلام في الدين بلا علم . أقول أجل الشيخ رحمه الله تعالى الكلام في هذه المسألة كل الاجمال كما فعل مثل ذلك في كثير من المسائل وما أحتم بالتفصيل وذلك أن أهل الجاهلية من العرب وغيرهم من الكتابيين شرعوا في الدين ما لم يأذن به الله أما العرب فقد كان الكثير منهم على دين ابراهيم واسماعيل عليهما السلام الى أن ظهر فيهم الخزاعي^(١) فغير وبدل وابتدع بدعاً كثيرة وأغرى العرب على عبادة الأصنام وبحر البحيرة وحى الحام واستقسم بالازلام الى غير ذلك مما فضلنا في غير هذا الموضع وان شئت أن تعرف جيل العرب

(١) هو عمرو بن لحي وكان الحجازيون يتخذونه رباً في امتثال امره وطاعته والانتباه

وما ابتدعوه فاقراً سورة الانعام فان فيها كثيراً من ضلالاتهم
ومبتدعاتهم . وأما الجاهليون من اليهود والنصارى فقد اتخذوا
أخبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله والمسيح بن مريم وذلك ان
أخبارهم ورهبانهم ابتدعوا لهم في الدين بدعاً وحلوا وحرّموا ما
اشتبهت أنفسهم فقبلوا ذلك منهم وأطاعوه عليه مع أن الدين إنما
يكون بتشريع الله ووحيه الى أنبيائه ورسله عليهم السلام ولا
يكون بأراء الرجال وبحسب أهوائهم فكل ما لا دليل عليه من
كتاب ولا سنة مردود على صاحبه . وقد ذم الله تعالى اليهود على
مثل ذلك فقال عز اسمه في سورة آل عمران « وإن منهم لفريقاً
يأبون أن آمنهم بالكتاب لتحسبوه من الكتاب وما هو من
الكتاب ويتولون هم من عند الله وما هو من عند الله ويقولون
على الله الكذب وهم يعلمون » فمن أول نصوص الكتاب
والسنة على حسب شهواته وبمقتضى هواه فهو أيضاً من قبيل
الذين يخونون أنفسهم بالكتاب وأنت تعلم ما اشتمل عليه اليوم
كثير من كتب الشريعة من الآراء التي ليس لها مستند من
دلائل الشريعة . فإلى الله المشتكى من صوته الباطل وخمول الحق

﴿ الكفر باليوم الآخر ﴾

(الخامسة والأربعون) : الكفر باليوم الآخر والتكذيب
 بلقاء الله وبعث الأرواح و ببعض ما ذكرته الرسل من صفات
 الجنة والنار قال تعالى في سورة الكهف « قل هل أنبئكم بالآخسرين
 أعمالا الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون
 صنعا أولئك الذين كفروا بآيات ربهم ولقاءه » الآية . وقد مر
 الكلام عليها قريبا . وقال تعالى في سورة النحل « وأقسموا بالله
 جهنم أنهم لا يعبدون الله من يعبد بلى وعدا عليه حقا ولكن
 أكثر الناس لا يعلمون لتبين لهم الذي يختلفون فيه وليعلم الذين
 كفروا أنهم كانوا كاذبين » الى غير ذلك من النصوص الواردة
 في ذلك كله . ولقوم عصرنا من هذا الاعتقاد الجاهلي حظ وافر
 ونصيب كامل ومن يضل الله فلا هادي له ويذرهم في طغيانهم
 يعمهون . نسأله تعالى التوفيق للهداية

﴿ التكذيب بآية مالك يوم الدين ﴾

(السادسة والأربعون) : التكذيب بقوله تعالى « مالك
 يوم الدين » وهو اليوم الذي يدين الله تعالى العباد فيه بأعمالهم
 فيثيبهم على الخيرات ويعاقبهم على المعاصي والسيئات والتكذيب

بهذا اليوم متفرع على انكار البعث والحساب والجنة والنار

﴿ التّكذيب بآية لا يبيع فيه ولا خلة ولا شفاعة ﴾

(السابعة والأربعون) : التّكذيب بقوله تعالى « لا يبيع فيه ولا خلة ولا شفاعة » من قوله سبحانه « يا أيها الذين آمنوا افتقروا مما رزقناكم من قبل ان يأتي يوم لا يبيع فيه ولا خلة ولا شفاعة والكافرون هم الظالمون » . والخلة المودة والصداقة ومعنى ولا شفاعة أي لا أحد يشفع لأحد إلا من بعد ان يأذن الرحمن لمن يشاء ويرضى وأراد بذلك يوم القيامة والمراد من وصفه بما ذكر الإشارة الى أنه لا قدرة لأحد فيه على تحصيل ما ينتفع به بوجه من الوجود لأن من في ذمته حق مثلاً إما ان يأخذ بالبيع ما يؤديه به وإما ان يعينه أصدقائه وإما ان يلتجئ الى من يشفع له في حفظه والكل منتف . ولا مستعان إلا بالله عز وجل

﴿ الخطأ في فهم معنى الشفاعة ﴾

(الثامنة والأربعون) : التّكذيب بقوله تعالى في سورة الزخرف « ولا يملك الذين تدعون من دونه الشفاعة إلا من شهد باحق وهم يعلمون » . قوله ولا يملك الذين تدعون أي ولا يملك

آلهمهم الذين يدعونهم من دونه الشفاعة كما زعموا أنهم شفعاؤهم عند الله عز وجل إلا من شهد بالحق الذي هو التوحيد وهم يعلمون أي يعلمونه والمراد بهم الملائكة وعيسى وعزير واضرابهم وأنت ترى الناس اليوم عما كفين على أعدائهم يدعونهم من دون الله وعذرهم عند توبيخهم أن هؤلاء شفعاؤهم . تعالى الله عما يشركون

﴿ قتل أولياء الله ﴾

﴿ التاسعة رلأربعون ﴾ : قتل أولياء الله وقتل الذين يؤمنون بالنفسط من الناس قتل تعالى في سورة البقرة « وضربت عليهم ببنة والمسكنة وبأوا بغضب من الله ذلك بأنهم كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين بغير حق ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون » وقل في سورة آل عمران « قل قد جاءكم رسل من قبلي بالبينات وبالذي قلم فليقتلوهم إن كنتم صادقين » الى آيات أخر في هذا المعنى صرحت بما لا قاة لأنبياء والرسل عليهم السلام وأتباعهم المخلصون ودعاة الحق ^(١) وبما كابدوه من أعداء الله والجهلة

(١) من ذلك أن الشيخ المصنف لاقى من أبناء زمانه كبيرهم وصغيرهم لما دعاهم الى الله تعالى والتوحيد الذي جاءت به الرسل ماتت له الصباى وتذيب له النواصي كما لا يخفى على من طالع سيرته الفدسة فعمده الله برحمته . ورضوانه

الغفلة مما تنهله الصياصي وتبيض منه النواصي

هؤلاء أ كابر الأمة المحمدية وعلمائوها الأعلام قد صادفوا
عند دعوتهم الى الحق والمحافظة عليه ما يسود منه وجه القرطاس
وتشيب منه لم المداد والأنبياء صلوات الله عليهم وأتباعهم
المؤمنون وان كانوا يبتلون في أول الأمر فلعاقبة لهم كما قل تعالى
لما قص قصة نوح « تلك من أنباء الغيب نوحيها اليك ما كنت
تعلمها أنت ولا قومك من قبل هذا فاصبر ان العاقبة للمتقين »
وفي الحديث المتفق على صحته لما أرسل النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم رسولاً الى ملك الروم فطلب من يخبره بسيرته وكان
المشركون حينئذ أعداء لم يكونوا آمنوا به فقال كيف الحرب
بينكم وبينهم فقلوا : الحرب بينهم وبينه سجل يدل علينا المرة
وندل عليه الأخرى فقال كذلك الرسل تبلى وتكون لها العاقبة
فانه كان يوم بدر نصر الله المؤمنين ثم يوم أحد ابتلى المؤمنون ثم
لم ينصر الكفار بعد حتى أظهر الله تعالى الاسلام . فان قيل
ففي الأنبياء من قد قتل كما أخبر الله تعالى في الآيات السابقة أن
بني اسرائيل يقتلون النبيين بغير الحق وفي أهل الفجور من
يؤتيه الله ملكاً وسلطاناً ويسطه على امتدينين كما سلط بخت نصر

على بني اسرائيل وكما سلب كفار المشركين وأهل الكتاب
أحياناً على المسلمين . قيل أما من قتل من الأنبياء فهم من يقتل
من المؤمنين في الجهاد شهيداً قل تعالى « وكأين من نبي قتل معه
رَبِّيون كثير فما وهنوا لما أصابهم في سبيل الله وما ضعفوا وما
استكانوا والله يحب الصابرين وما كان قولهم إلا أن قلوا ربنا
اغفر لنا ذنوبنا وامرنا بما نحب الصابرين وما كان قولهم إلا أن قلوا ربنا
اغفر لنا ذنوبنا وامرنا بما نحب الصابرين ما أمرنا وثبت أقدامنا وانصرنا على
القوم الكافرين فأثابهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة
والله يحب المحسنين » ومعلوم أن من قتل من المؤمنين شهيداً في
القتال كان حاله أكل من حال من يموت حتف أنفه قل تعالى
« ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند
ربهم يزرقون » ولهذا قل تعالى « قل هل تريبون بنا إلا إحدى
الحسينين » أي إما النصر والظفر وإما الشهادة والجنة ثم إن الدين
الذي قاتل عليه الشهداء ينتصر ويظهر فيكون لطائفته السعادة
في الدنيا والآخرة من قتل منهم كان شهيداً ومن عاش منهم كان
منصوراً سعيداً وهذا غاية ما يكون من النصر إذ كان الموت لا بد
منه فموت على الوجه الذي يحصل به سعادة الدنيا والآخرة أكل
بخلاف من يهلك هو وطائفته فلا يفوز لا هو ولا هم بمطلوبهم لا
في الدنيا ولا في الآخرة والشهداء من المؤمنين قتلوا باختيارهم

وفعلوا الأسباب التي بها قتلوا كالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فهم اختاروا هذا الموت إما أنهم قصدوا الشهادة وإما أنهم قصدوا ما به يصيرون شهداء عالمين بأن لهم السعادة في الآخرة وفي الدنيا بانتصار طائفتهم وبقاء لسان الصدق لهم ثناء ودعاء ، بخلاف من هلك من الكفار فانهم هلكوا بغير اختيارهم فلا كما لا يرجون معه سعادة الآخرة ولم يحصل لهم ولا لطائفتهم شيء من سعادة الدنيا بل تبعوا في هذه الدنيا لعنة ويوم القيامة هم من المتبوحين وقيل فيهم «كم تركوا من جنات وعيون وزرع ومقام كريم واعدة كانوا فيها فأكبهن كذلك وأورثناها قوماً آخرين فما بك عليهم السماء والأرض وهما كانوا منظرين» وقد أخبر سبحانه أن كثيراً من الأنبياء قتل معه ربيون كثير أي ألوف كثيرة وأنهم ما ضعفوا ولا استكانوا لذلك بل استغفروا من ذنوبهم التي كانت سبب ظهور العدو وأن الله تعالى آتاهم ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة . فإذا كان هذا قتل المؤمنين فما الظن بقتل الأنبياء ففيه لهم ولأتباعهم من سعادة الدنيا والآخرة ما هو من أعظم الفلاح . وظهور الكفار على المؤمنين أحياناً هو بسبب ذنوب المسلمين كيوم أحد فإن تابوا انتصروا على الكفار وكانت العقوبة لهم كما قد جرى مثل هذا للمسلمين في عامة ملاحهم مع

الكفار وهذا من آيات النبوة وأعلامها ودلائلها فإن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم إذا قاموا بعهوده ووصايا نصرهم الله وأظهرهم على المخالفين له فإذا ضيعوا عهوده ظهر أولئك عليهم فمدار النصر والظهور مع متابعة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وجوداً وعدمًا من غير سبب يزاحم ذلك ودوران الحكم مع الوصف وجوداً وعدمًا من غير مزاحمة وصف آخر يوجب العلم بأن المدار علة لدائر وقولنا من غير وصف آخر يزيل النقوض الواردة فهذا الاستقراء والتتابع يبين أن نصر الله وإظهاره هو بسبب اتباع النبي وأنه سبحانه يريد إعلاء كلمته ونصره ونصر أتباعه على من خالفه وإن يجعل لهم السعادة ومن خلفهم الشقاء وهذا يوجب العلم بنبوته وأن من اتبعه كان سعيداً ومن خالفه كان شقيماً . ومن هذا ظهور بخت نصر على بني اسرائيل فإنه من دلائل نبوة موسى إذ كان ظهور بخت نصر إنما كان لما غيروا عهود موسى وتركوا اتباعه فعوقبوا بذلك وكانوا إذ كانوا متبعين لعبود موسى منصورين مؤيدين كما كانوا في زمن داود وسليمان وغيرها قل تعالى « وقضينا إلى بني اسرائيل في الكتاب لتفسدن في الأرض مرتين ولتعلن علواً كبيراً فلما جاء وعد أولاهما بعثنا عليهم عبداً لنا أولي بأس شديد فجاسوا خلال الديار وكان وعداً مفعولاً ثم ردنا لهم الكرة عليهم وأمددناكم بأموال وبنين وجعلناكم

أكثر نفيّاً إن أحسنتم أحسنتم لأنفسكم وإن أسأتم فلها فإذا جاء وعد الآخرة ليسوفوا وجوهكم وليدخلوا المسجد كما دخلوه أول مرة وليتبرأوا ما علوا تبديراً عسى ربكم أن يرحمكم وإن عدتم عدنا» فكان ظهور بني إسرائيل على عدوهم تارة وظهور عدوهم عليهم تارة من دلائل نبوة موسى صلى الله عليه وسلم وآياته . وكذلك ظهور أمة محمد صلى الله عليه وسلم على عدوهم تارة وظهور عدوهم عليهم تارة هو من دلائل رسالة محمد صلى الله عليه وسلم وإعلاء نبوته وكان نصر الله لموسى وقومه على عدوهم في حياته وبعد موته كما جرى لهم من يوشع وغيره من دلائل نبوة موسى وكذلك انتصار المؤمنين مع محمد صلى الله عليه وسلم في حياته وبعد مماته مع خلفائه من أعلام نبوته ودلائلها وهذا بخلاف الكفار الذين يقتصرون على أهل الكتاب أحياناً فإن أولئك لا يقولون^(١) مضاعفهم إلى نبي ولا يقتاتلون أتباع الأنبياء على دين ولا يطلبون من أولئك أن يتبعوهم على دينهم بل قد يصرحون بأننا إنما نصرنا عايكم بذنوبكم وإن لو اتبعتم دينكم لم ننصر عليكم وأيضاً فلا عاقبة لهم بل الله يهلك الظالم بالظالم ثم يهلك الظالمين جميعاً ولا قتيل لهم يطلب بقتله سعادة بعد موت ولا يختارون القتل ليسعدوا بعد الموت . فهذا وأمثاله مما يظهر الفرق بين انتصار الأنبياء وأتباعهم

وبين ظهور بعض الكفار على المؤمنين أو ظهور بعضهم على بعض وبين أن ظهور محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وأمه على أهل الكتاب اليهود والنصارى هو من جنس ظهورهم على المشركين عباد الأوثان وذلك من اعلام نبوته ودلائل رسالته ليس هو كظهور نجت نصر على بني اسرائيل وظهور الكفار على المسلمين . وهذه الآية مما أخبر به موسى وبين أن الكذاب المدعى للنبوته لا يتم أمره وإنما يتم أمر الصادق فإن من أهل الكتاب من يقول محمد وأمه سلطوا علينا بذنوبنا مع صحة ديننا الذي نحن عليه كما سلط نجت نصر وغيره من الملوك وهذا قياس فاسد فإن نجت نصر لم يدع نبوة ولا قتل على دين ولا طلب من بني اسرائيل أن ينتقلوا عن شريعة موسى إلى شريعته فلم يكن في ظهوره اتهم لما ادعاه من النبوة ودعا اليه من الدين بل كان بمنزلة المحاربين قطاع الطريق إذا ظهروا على القوافل بخلاف من ادعى نبوة وديننا دعا اليه ووعد أهله بسعادة الدنيا والآخرة وتوعد مخالفيه بشقاوة الدنيا والآخرة ثم نصره الله وأظهره وأتم دينه وأعلى كلمته وجعل له العاقبة وأذل مخالفيه فإن هذا من جنس خرق العادات المتقرن بدعوى النبوة فإنه دليل عليها وذلك من جنس خرق العادات المتقرن بدعوى النبوة فإنه ليس دليلا عليها

وقد يفرق في البحر أمم كثيرة فلا يكون ذلك دليلاً على نبوة نبي بخلاف غرق فرعون وقومه فإنه كان آية بينة لموسى وهذا موافق لما أخبر به موسى عليه الصلاة والسلام من أن الكذاب لا يتم أمره وذلك بأن الله حكيم لا يليق به تأييد الكذاب على كذبه من غير أن يبين كذبه . ولهذا أعظم الفتن فتنة الدجال الكذاب لما اقترن بدعواه الألوهية بعض الخوارق كان معها ما يدل على كذبه من وجوه . منها دعواه الألوهية وهو أعور والله ليس بأعور مكتوب بين عينيه كافر يقرؤه كل مؤمن قارئ وغير قارئ والله تعالى لا يراه أحد حتى يموت . وقد ذكر النبي صلى الله عليه وآله وسلم هذه العلامات الثلاث في الأحاديث الصحيحة فإن تأييد الكذاب ونصره وإظهار دعوته دائماً فهذا لم يقع قط فمن يستدل على ما يفعله الرب سبحانه بالعادة والسنة فهذا هو الواقع على ذلك أيضاً بالحكمة فحكمته تناقض أن يفعل ذلك إذ الحكيم لا يفعل هذا وقد قل تعالى « ولو قاتلكم الذين كفروا لولوا الأديار ثم لا يجدون ولياً ولا نصيراً سنة الله التي قد خلت من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلاً » فأخبر أن سنة الله التي لا تبدل لها نصر المؤمنين على الكافرين والإيمان المستلزم لذلك يتضمن طاعة الله ورسوله . فإذا نقص الإيمان بالمعاصي كن الأمر بحسبه

كما جرى يوم أحد . وقال تعالى « وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءكم نذير ليكونن أعدى من إحدى الأمم فلما جاءهم نذير ما زادهم إلا نفوراً استكباراً في الأرض ومكر السيئ ولا يحيق المكر السيئ إلا بأهله فهل ينظرون إلا سنة الأولين فلن تجد لسنة الله تبديلاً ولن تجد لسنة الله تحويلاً » فأخبر أن الكفار لا ينظرون إلا سنة الأولين ولا يوجد لسنة الله تبديل لا تبديل بغيرها ولا تتحول فكيف انصر للكفار على المؤمنين الذين يستحقون هذا الاسم وكذلك قل في المنافقين وهم الكفار في الباطن دون الظاهر من فيه شعبة نفق « لئن لم ينته المنافقون والذين في قلوبهم مرض والمرجفون في المدينة لنغرينك بهم ثم لا يجاورونك فيها إلا قليلاً ملعونين أينما ثقفوا أخذوا وقتلوا تقتيلاً سنة الله التي قد خلت من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلاً » والسنة هي العادة فهذه عادة الله المعلومة فإذا نصر من ادعى النبوة واتباعه على من خالفه إما ظاهراً وإما باطناً نصراً مستقراً فإن ذلك دليل على أنه نبي صادق إذ كانت سنة الله وعادته نصر المؤمنين بالأنبياء الصادقين على الكافرين والمنافقين كما أن سنته تأييدهم بالآيات البينات وهذه منها ومن ادعى النبوة وهو كاذب فهو من كثر الكفار وأظلم الظالمين قل تعالى « ومن أظلم ممن افترى على الله كذماً أو قل

أوحى اليّ ولم يوح اليه شيء ومن قال سأُنزل مثل ما أنزل الله «
وقال تعالى « فمن أظلم ممن كذب على الله وكذب بالصدق اذ
جاءه » وقال تعالى « ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً أو كذب
بالحق لما جاءه » وقال تعالى « ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً
ليضل الناس بغير علم ان الله لا يهدي القوم الظالمين » ومن كان
كذلك كان الله يمتته ويبغضه ويعاقبه ولا يدوم أمره بل هو كما
قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الحديث الصحيح عن أبي
هريرة قل ان الله يملئ لأظلم فإذا أخذه لم يفلته » ثم قرأ « وكذلك
أخذ ربك اذا أخذ القرى وهي ظالمة ان أخذه ألم شديد » وقال
أيضاً في الحديث الصحيح عن أبي موسى أنه قال قال رسول الله
ﷺ من يؤمن كذب الخلاء من الزرع تفيها الرياح تقيمها تارة
وتعيها أخرى ومثل المنافق كمثل شجرة الارز لا تزال ثابتة على
أصلها حتى يكون النجفاف مرة واحدة . فالكاذب الناجر وان
عظمت دولته فلا بد من زواله بالكلية وبقاء ذمه ولسان السوء
فيه في العلم وهو يظهر سريعاً ويذول سريعاً كدولة الأسود
العنسي ومسيحة الكذاب والحارث الدمشقي وبابا الرومي ونحوهم .
وأما الأنبياء فمنهم يمتعون كثيراً بالباطل فان الله تعالى
انما يمكن العبد ذنبا بعد ذنبا ويظهر أمره شيئاً فشيئاً كالزرع قال

تعالى « محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم تراهم ركعاً سجداً يبتغون فضلاً من الله ورضواناً سيانهم في وجوههم من أثر السجود ذلك مثلهم في التوراة ومثلهم في الإنجيل كزراع أخرج شطأه (أي فراخه) فأزروه (أي قواه) فاستغلظ فاستوى على سوقه يعجب الزراع ليغيظ بهم الكفار وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة وأجرًا عظيمًا ». ولهذا كان أول من اتبعهم ضعفاء الناس باعتبار هذه الأمور وسنة الله في أنبياءه وأوليائه الصادقين وفي أعدائه الله ومنتدبتيه الكذابين مما يوجب الفرق بين النوعين وبين دلائل النبي الصادق ودلائل منتدبي الكذاب وقد ذكر ابتلاء النبي والمؤمنين ثم كون العاقبة لهم في غير موضع كقوله تعالى « ولقد كذبت رسل من قبلك فصبروا على ما كذبوا وأوذوا حتى أتاهم نصرنا ولا مبدل لكلمات الله ولقد جاءك من نبأ المرسلين » وقل تعالى « أم حسبكم أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم البأساء والضراء وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله إلا أن نصر الله قريب » وقل تعالى « وما أرسلنا من قبلك إلا رجالاً نوحي إليهم من أهل النجى أفلم يسئروا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم ولدار الآخرة خير

للذين اتقوا أفلا تعقلون حتى إذا استيأس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا جاءهم نصرنا فنجى من نشاء ولا يرد بأسنا عن القوم المجرمين لقد كان في قصصهم عبرة لأولي الألباب ما كان حديثاً يفترى ولكن تصديق الذي بين يديه وتفصيل كل شيء وهدى ورحمة لقوم يؤمنون « والمتصود أن إيذاء القائلين بالحق والناصريين له من سنن أهل الجاهلية، وكثير من أهل عصرنا على ذلك والله المستعان

﴿ الإيمان بالجبّات والطاغوت ﴾

(الحسن) : الإيمان بالجبّات والطاغوت وتفضيل المشركين على المؤمنين قد تعنى في سورة النساء « ألم تر إلى الذين أوتوا نصيباً من الكتاب يؤمنون بالجبّات والطاغوت ويقولون للذين كفروا هؤلاء أشدّ من الذين آمنوا سبيلاً » هذه الآية نزلت في حيي بن أخطب وكعب بن الأشرف في جمع من يهود وذاك أنهم خرجوا إلى مكة بعد وقعة أحد ليحلفوا قريشاً على رسول الله صلى الله عليه وسلم وينتصوا للعهد الذي بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزل كعب على أبي سفيان فأحسن مشواره ونزلت اليهود في دور قريش فقال أهل مكة أنتم

أهل كتاب ومحمد صلى الله تعالى عليه وسلم صاحب كتاب فلا
يؤمن هذا ان يكون مكرراً منكم فان أردت ان نخرج معك فاسجد
لهذين الصنمين وآمن بهما ففعل ثم قل كعب يا أهل مكة ليحيي
منكم ثلاثون ومنا ثلاثون فلنلق أ كبادنا بالكعبة فنعاهد رب
البيت لنجاهد على قتال محمد ففعلوا ذلك فلما فرغوا قل أبو
سفيان لكعب انك امرؤ تقرأ الكتاب وتعلم ونحن أميون لا نعلم
فاينا أهدي طريقاً وأقرب الى الحق ، نحن أم محمد ؟ قل كعب
اعرضوا على دينكم فقل أبو سفيان نحن ننحز للحجيج الكوماء
ونستقيم لهم ونقري الضيف ونمك العاني ونصل الرحم ونعبر
بيت ربنا ونطوف به ونحن أهل الحرم ، ومحمد فارق دين آباءه
وقطع الرحم وديننا القديم ودين محمد الحديث . فقال كعب أنتم
والله أهدي سبيلاً مما عليه محمد فأنزل الله في ذلك الآية واجلجت
في الأصل اسم صنم فاستعمل في كل معبود غير الله وانطاعوت
يطلق على كل باطل من معبود أو غيره . ومعنى الايمان بهما إيمان
التصديق بأزها آلهة واشرا كهما بالعبادة مع الله تعالى . وإيمان
طاعتها وموافقتها على ماها عليه من الباطل . وأما التبرر المشترك
بين المعنيين كالتعظيم مثلاً والتبدر المعنى الاول أي أنهم يصدقون
بالوحيه هذين الباطلين ويشركونهما في العبادة مع الآله الحق

ويسجدون لها .

﴿لبس الحق بالباطل﴾

﴿الحادية والخمسون﴾ : لبس الحق بالباطل وكتمانه قال تعالى في سورة آل عمران « يا أهل الكتاب لم تلبسون الحق بالباطل وتكتمون الحق وأنتم تعلمون » . وفي المراد أقوال : أحدها ان المراد تحريفهم التوراة والانجيل . ثانيها ان المراد اظهارهم الاسلام وابطانهم النفاق . ثالثها ان المراد الايمان بموسى وعيسى والكفر بمحمد عليهم السلام . رابعها ان المراد ما يعلمونه في قلوبهم من حقيقة رسالته ﷺ وما يظهرونه من تكذيبه

﴿الاقرار بالحق لتوصل الى دفعه﴾

﴿الثانية والخمسون﴾ : التعصب للمذهب والاقرار بالحق لتوصل الى دفعه . قال تعالى في سورة آل عمران « وقالت طائفة من أهل الكتاب آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا ووجه النهار واكفروا آخر نعمهم يرجعون ولا تؤمنوا إلا بمن تبع دينكم قل ان الهدى هدى الله ان يفتي أحد مثل ما أوتيتم أو يحاجوكم به عند ربكم قل ان الفضل بيده الله يوتييه من يشاء والله واسع عليم

يختص برحمته من يشاء والله ذو الفضل العظيم » قال الحسن
والسعدي : تواطأ اثناعشر رجلاً من أحبار يهود خيبر وقرى
عربين وقال بعضهم لبعض ادخلوا في دين محمد أول النهار باللسان
دون الاعتقاد واكفروا آخر النهار وقولوا انا نظرنا في كتبنا
وشاورنا علماءنا فوجدنا محمداً ليس بذلك وظهر لنا كذبه وبطلان
دينه فإذا فعلتم ذلك شك أصحابه في دينهم وقالوا انهم أهل كتاب
وهم أعلم به فيرجعون عن دينهم الى دينكم

﴿اتخاذ النبيين أرباباً﴾

(الثالثة والخسون) : تسميتهم اتباع الاسلام شركاء قال
تعالى « ما كان لبشر ان يؤتية الله الكتاب والحكم والنبوة ثم
يقول يا الناس كونوا عباداً لي من دون الله ولكن كونوا ربانيين
بما كنتم تعلمون الكتاب وبعد كنتم تدرسون . ولا يأمركم ان
تتخذوا الملائكة والنبيين أرباباً أيا أمركم بالكفر بعد إذ أنتم
مسلمون » أخرج ابن اسحاق بسند جيد اجتمعت الاحبار من
اليهود والنصارى من أهل نجران عند رسول الله صلى الله عليه
عليه وسلم ودعاهم الى الاسلام أتربوا يا محمد ان تعبدك كما تعبد
النصاري عيسى بن مريم ؟ فقال رجل من أهل نجران نصرا في

يقال له الرئيس أو ذاك تريد منا يا محمد فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم : معاذ الله ان يعبد غير الله أو نأمر بعبادة غيره ما بذلك بعثني ولا بذلك أمرني . فأنزل الله تعالى الآية

﴿ تحريف الكلام عن مواضعه ﴾

﴿ الرابعة والخمسون ﴾ : تحريف الكلام عن مواضعه ولي الألسنة بالكتاب . قل تعالى في سورة آل عمران « وإن منهم لفريقا يلوون ألسنتهم بالكتاب لتحسبوه من الكتاب وما هو من الكتاب ويقولون هو من عند الله وما هو من عند الله ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون » روى أن الآية نزلت في اليهود والنصارى جميع وذلك أنهم حرفوا التوراة والإنجيل وأخفوا بكتب الله تعالى ما ليس منه . واختلف الناس في أن اخرف هل كان يكتب في التوراة أم لا ؟ فذهب جمع الى أنه ليس في التوراة سوى كلام الله تعالى وإن تحريف اليهود لم يكن إلا تغييراً وقت القراءة والتأويل لا باطلاً للنصوص . وأما أنهم يكتبون ما يرومون في التوراة على تعدد نسخها فلا . واحتجوا لذلك بما روى أن التوراة والإنجيل كما أنزلها الله تعالى لم يغير منهما حرف ولكنهم يضلون بالتحريف والتأويل وكتب كانوا يكتبونها من عند

أنفسهم ويقولون ان ذلك من عند الله وما هو من عند الله . فأما كتب الله تعالى فانها محفوظة لا تحول وبأن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقول لليهود الزاماً لهم أتوا بالتوراة فأتوها ان كنتم صادقين وهم يمتنعون عن ذلك فلو كانت مغيرة الى ما يوافق مرامهم ما امتنعوا بل وما كان يقول لهم ذلك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لانه يعود على مطلبه الشريف بالابطال . وذهب آخرون الى أنهم بدلوا وكتبوا ذلك في نفس كتبهم واحتجوا على ذلك بكثير من الظواهر ولا يمنع من ذلك تعدد النسخ لاحتمال التواطؤ أو فعل ذلك في البعض دون البعض وكذا لا يمنع منه قول الرسول لهم ذلك لاحتمال عامه ببقاء بعض ما يفي بفرضه سالماً عن التغيير . إما جهلهم بوجه دلالة أو لصرف الله تعالى إليهم عن تغييره وتتم الكلام في تفسير الجدل عند الكلام على هذه الآية وكذا في الجواب الصحيح للشيخ الاسلام . وكثير من الأمة الحميدة سلكوا مسلك الكتائبين في التحريف والتأويل واتباع شبهاتهم وقل تعالى في سورة النساء « من الذين هادوا يحرفون الكلم عن مواضعه ويقولون سمعنا وعصينا وسمع غير مسمع وراينا لياً بالسفهم وطعناً في الدين ولو أنهم قلوا سمعنا وأطعنا وسمعوا وانظروا لكان خيراً لهم وأقوم ولكن لعنهم الله

بكفرهم فلا يؤمنون إلا قليلا» والكلام على هذه الآية أيضاً مستوفى في التفسير

﴿تلقب أهل الهدى بألقاب غريبة﴾

(الخامسة والخمسون) : تلقب أهل الهدى بالصابئة والحشوية فقد كان أهل الجاهلية يلتقبون من خرج عن دينهم بالصابي كما كانوا يسمون رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك كما ورد في عدة أحاديث من صحيح البخاري ومسلم وغيرهما تنفيراً للناس عن اتباع غير سبيلهم وهكذا تجد كثيراً من هذه الأمة يطلقون على من خلفهم في بدعهم وأهوائهم أسماء مكروهة للناس ، والصابئة أمة قديمة على مذاهب مختلفة قد تكلم عليها أهل المقالات بما لا مزيد عليه ، وأما الحشوية فهم قوم كانوا يقولون بجواز ورود ما لا معنى له في الكتاب والسنة كالخروف في أوائل السور كما قال بعضهم وهم الذين قل فيهم الحسن البصري لما وجد قومه سائطاً وكانوا يجلسون في حلقاته أمامه ردوا هؤلاء إلى حشا الخلقة أي جانبها ، وخصوم السلفيين يرمونهم بهذا الاسم تنفيراً للناس عن اتباعهم والأخذ بأقوالهم حيث يقولون في التشابه لا يعلم تدويره إلا الله وقد أخطأت أسمهم الحفرة فالسلف

لا يقولون بورود ما لا معنى له لافي الكتاب ولا في السنة بل يقولون في الاستواء مثلاً: الاستواء غير محمول والكيف غير معقول والاقرار به ايمان والجلود به كفر وقد أطل الكلام في هذه المسئلة شيخ الاسلام ابن تيمية في كثير من كتبه وخلص ذلك في كتابه جواب أهل الايمان في التفاضل بين آيات القرآن . ومن الناس من فرق بين مذهب السلف ومذهب الخشوية، أن مذهب الخشوية ورود ما يتعذر التوصل الى معناه المراد مطلقاً فلاستواء مثلاً عندهم له معنى يتوصل اليه بمجرد سماعه كل من يعرف موضوعات الغوية إلا أنه غير مراد لأنه خلاف ما يقتضيه دليل العقل والنقل ومعنى آخر يليق به تعالى لا يعلمه إلا هو عز وجل وكيف يكون مذهب السلف هو مذهب الخشوية وقد رأى الحسن البصري الذي هو من أكابر السلف سقوط قول الخشوية ولم يرض ان يعتمد قائله تجاهه . والمتصور أن أهل الباطل من المبتدعة رموا أهل السنة والحديث بمثل هذا القبح الخبيث . قل أبو محمد عبد الله بن قتيبة في تأويل مختلف الأحاديث ان أصحاب البدع سموا أهل الحديث بالخشوية والنابذة والمتجبرة والجبرية وسموهم الغناء وهذه كلها انباز لم يأت بها خبر عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كما أتى في التمدرية أنهم مجوس هذه الامة فن رضوا فلا تعودوهم وان ماتوا

فلا تشهدوا جنازتهم . وفي الرافضة يكون قوم في آخر الزمان
يسمون الرافضة يرفضون الاسلام ويلفظونه فاقتلوههم فانهم
مشركون . وفي المرجئة صنفان من أمتي لا تنالهم شفاعتي لعنوا على
لسان سبعين نبياً المرجئة والتدرية . وفي الخوارج يمزقون من
الدين كما يمزق السهم من الرمية وكلاب أهل النار . هذه أسماء
من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وتلك أسماء مصنوعة
انتهى . وفي الغنية أن الباطنية تسمى أهل الحديث خشوية لقولهم
بالأخبار وتعلقهم بالآثار انتهى . وفي كتاب حجة الله البالغة
واستطال هؤلاء الخاضعون على مشر أهل الحديث وسموهم بمجسمة
ومشبهة وقلوا هم المستترون بالبلسكمة ^(١) وقد وضح لدي وضوحاً
بيناً أن استتارهم هذه ليست بشيء وأنهم مخطئون في روايتهم
رواية ودراية وخطئون في طعنهم أئمة الهدى انتهى . وقد قال
العلامة ابن القيم في كافيته الشافية : فصل في تقييهم أهل السنة
بالخشوية ويقال من أولى بالوصف المذموم من هذا القلب من
الضالمتين وذكر أول من لقب به أهل السنة من أهل البدع :
ومن العجائب قولهم من اقتدى بالوحي من أثر ومن قرآن
خشوية يعنون خشواً في الوجود وفضلة في أمة الانسان
ويظن جهلهم بينهم خشوا رب العباد بداخل الاكوان

(١) من كلمة (بلا كيب)

إذ قولهم فوق العباد وفي السما
 ظن الخير بأن «في» للظرف وال
 والله لم يسمع بهذا من فرقة
 لا تبهتوا أهل الحديث به فما
 بل قولهم إن السموات العلى
 حقاً كخردلة ترى في كف مم
 أترونه المحصور بعد أم السما
 كم ذا مشبهة وذا خشوية
 تدرون من سمعت شيوخكم بهذا الاسم في السطح من لأزمان
 حتى به عمرو لعبد الله ذا
 فورتم عمرو كما ورثوا لعبد
 تدرون من أولى بهذا الاسم وهو منسب أحواله بوزان
 من قد حشى الأوراق والأذهان من
 هذا هو الخشوى لا أهل الحديث أئمة الإسلام والائمان
 وردوا عذاب منهن السنن التي
 ليست ربالة هذه الأذهان
 ووردتم القنوط بجري كل ذي ال
 أوساخ والأقذار ولا تدين
 وكسبر ر تصعدو للورد من
 أمر الشرايع خيبة الكسلان
 وحصل هذه الأبيات أن أعداء الحق وخصوم السنة وأضداد

الكتاب والسنة يلقبون سلف الامة المتمسكين بالكتاب والسنة بلقب الخشوية، فالخواص منهم يتصدون بهذا الاسم أن المسمى به حشو في الوجود وفضلة في الناس لا يعبا بهم ولا يقام لهم وزن إذ لم يتبعوا آراءهم الكاسدة وأفكارهم الفاسدة وأما العوام منهم فيظنون أن تسمية السلف بالخشوية لتوهم بالفوقية وكون الاله في السماء بمعنى أنهم اعتقدوا وحاشاكم ان الله تعالى حشو هذا الوجود وأنه داخل الكون تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً وهذا بهتان عظيم على أهل الحديث على أن هذا القول لم يقبل به أحد . وأعداء الحق في عصرنا هذا على هذا المسلك الجاهلي فتراهم يرمون كل من تمسك بالكتاب والسنة بكل لقب مذموم بين المسلمين والله المستعان على ما تصفون

﴿التكذيب بالحق﴾

﴿السادسة والخمسون﴾ : افتراء الكذب على الله والتكذيب بالحق . وشواهد هذه المسئلة من الكتاب والسنة كثير وهذا دأب المخالفين للدين المبين كاليهود والنصارى ، يدعون أن منهم عليه هو الحق وأن الله أمرهم بالتمسك به وأن الدين المبين ليس بحق وأن الله تعالى أمرنا بتكذيبه كل ذلك لا تباع أسلافهم لا يفتارون الى الدليل وهكذا أهل البدع والضلالات يعتقدون بدعمهم الحق

وأن الله أمرهم وأن ما عليه أهل الحق مفترى لا يصدقون به
وكل يدعي وصلا ليلي وليلى لا تقرُّ لهم بهذا كما

﴿ الافتراء على المؤمنين ﴾

﴿ السابعة والخمسون ﴾ : روى المؤمنين يطلب العلو في الارض
قال تعالى في سورة يونس « قُلُوا أَجِئْنَا لِنُلْفِتَنَكُمْ وَاجِدْنَا عَلَيْكُمْ
آبَاءَنَا وَتَكُونُ لَكُمُ الْكِبْرِيَاءُ فِي الْأَرْضِ وَمَا نَحْنُ بِتُؤْمِنِينَ »
هذا الكلام مسوق لبيان أن موسى عليه السلام ألتمهم حجة
فانقطعوا عن الايمان بكلامه لعل بكلامه عليه السلام فضلا
عن اجواب الصحيح واضطروا الى التشبث بذييل التقليل الذي
هو دأب كل عاجز محجوج وديدن كل معالج لجوج ، على أنه
استئناف وقع جواباً عما قبله من كلامه عليه السلام على طريقة
قال موسى ، كأنه قيل فماذا قال موسى عليه السلام حين قال لهم
ما قل ؟ فتيل قلوا عجزين عن الحاجة « أَجِئْنَا لِنُلْفِتَنَكُمْ وَاجِدْنَا
عَلَيْكُمْ آبَاءَنَا وَتَكُونُ لَكُمُ الْكِبْرِيَاءُ فِي الْأَرْضِ » أي التمس كما روى
عن بعضهم وعن الزجاج أنه لما سمى تلك كبرياء لأنه أكبر
من يطلب من أمر الدنيا ، فكان من دعا الى الحق زماماً كان على
مسلم الجاهلي أن قصده من الدعوة طلب الرياسة واجادة من غير

ان ينظروا الى مادعا اليه وما قام عليه من البراهين

﴿ رمى المؤمنين بالفساد في الارض ﴾

﴿ الثامنة والخمسون ﴾ : رمى المؤمنين بالفساد في الارض . شاهد هذه المسألة آيات كثيرة ، حاصلها أن المخالفين لهم من المؤمنين مفسدون في الارض . انظر الى قولهم في أوائل سورة البقرة كيف ادعوا أنهم هم مصلحون . وقد ردّ الله عليهم بقوله « ألا أنهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون » وهكذا من هو على شاكلة أولئك من الذين استحلوا غيهم وتمكنت بدعهم من قلوبهم :

ومن يك ذا قلب مَرٍ مريض يجدُ مرّاً به الماء الزلالا
نأسه تعالى ان يثبت قلوبنا على دينه القويم وأقدامنا على
الصراط المستقيم

﴿ رمى المؤمنين بتبديل الدين ﴾

﴿ التاسعة والخمسون ﴾ : رمى المؤمنين بتبديل الدين . قال تعالى في سورة مؤمن « أي أخف أن يبدل دينكم وإن يظهر في الارض الفساد » اعتقدوا ما هم عليه من الضلال هو الدين الحق ومن أراد تحويلهم عن اعتقادهم الكاسد وصرفهم عما هم عليه

من الغي [فقد اراد] اخراجهم من الدين وافساداً في الأرض .
وهكذا ديدن أعداء الحق في كل عصر .

﴿ اتهم أهل الحق بالفساد في الارض ﴾

﴿ الستون ﴾ : كونهم اذا غلبوا بالحجة فزعوا الى السيف
والشكوى الى الملوك و [دعوى] احتقار السلطان و [تحويل]
الرعية عن دينه . قل تعالى في سورة الاعراف « أتذر موسى وقومه
ليفسدوا في الارض » فانظر الى شكوى آل فرعون وقومه اليه
وتحريضهم اياه على مقاتلة موسى عليه السلام وتوبيخه . وما ذكر
في آخر الآية من احتقار ما كانوا عليه

﴿ تناقض مذهبهم لما تركوا الحق ﴾

﴿ الحادية والستون ﴾ : تناقض مذهبهم لما تركوا الحق قال
تعالى في سورة ق « قد علمنا ما تنقص الأرض منهم وعندنا
كتاب حفيظ بل كذبوا باحسنى ما يخلق لما جاءهم فيها في أمر مريج » فقوله
بل كذبوا باحسنى ما يخلق الخ اضرب اتبع الاضراب الأول للدلالة على
أنهم جاءوا بما هو أفضل من تعجبهم وهو التكذيب بالحق الذي
هو النبوة الثابتة بالمعجزات في أول وعلة من غير تمكيد ولا تدبر
فهم في أمر مريج مضطرب وذلك بسبب فقههم النبوة عن البشر

بالكلية تارة وزعمهم أن اللائق بها أهل الجاد والمال كما ينفي عنهم قولهم «لولا أنزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم» تارة أخرى ، وزعمهم أن النبوة سحر أول مرة وأنها كهانة أخرى حيث قالوا في النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مرة ساحر ومرة كاهن ، أو هو اختلاف حالهم ما بين تعجب من البعث واستبعاد له وتكذيب وتردد فيه أو قولهم في القرآن هو شعر تارة وهو سحر أخرى وقل تعالى في سورة الذاريات «والسماء ذات الجباب أنكم لي قول مختلف يؤفك عنه من أفك قتل الخراصون الذين هم في غيرة ساهون» أخبت جمع حبيكة كطريقة أو جبال كمثال ومثل والمراد بها أم الطرق الخمسة التي تسير فيها السكواكب أو العقوبة التي تدرك بالبصيرة وهي ما يدل على وحدة الصانع وقدرته وعلمه وحكمته إذا تأملها الناظر وقوله «أنكم لي قول مختلف» أي متخالف متناقض في أمر الله عز وجل حيث تقولون أنه جل شأنه خلق السموات والأرض وتوتونون بصحة عبادة الأصنام معه سبحانه وفي أمر الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم فتقولون تارة أنه مجنون وأخرى أنه ساحر ولا يكون الساحر إلا عقلا وفي أمر الحشر فتقولون تارة لا حشر ولا حياة بعد الموت أصلا وتزعمون أخرى أن أئمتكم شفعاكم عند الله تعالى يوم

القيامة الى غير ذلك من الأقوال المتخالفة فيما كلفوا بالايمان به
وقوله « يؤفك عنه » من افك أي يصرف عن الايمان بما كلفوا
الايمان به « قتل الخراصون » أي الكذابون من أصحاب القول
المختلف « الذين هم في غمرة ساهون » الغمرة الجهل العظيم يغمرهم
ويشملهم شمول الماء الغامر لما فيه والسهو الغفلة وقال تعالى في أواخر
سورة الانعام « ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست منهم في
شيء إنما أمرهم الى الله ثم ينبئهم بما كانوا يفعلون » هذه الآية
استثناك ليمين أحوال أهل الكتابين من بيان حال مشركين
بناء على ما روى عن ابن عباس وقتادة أن الآية نزلت في اليهود
والنصارى أي بسدوا دينهم وبعضود فتمسك بكل بعض منه فرقة
منهم « وكذا تشيعا » أي فرقا تشيع كل فرقة اماما وتابعة أي تقويه
وتظهر أمره . أخرج أبو داود والترمذي عن أبي هريرة قال قال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم « افترقت اليهود على إحدى
وسبعين فرقة كلهم في الهاوية إلا واحدة ، وافترقت النصارى على
ثنتين وسبعين فرقة كلهم في الهاوية إلا واحدة ، وستتفرق أمتي على
ثلاث وسبعين فرقة كلهم في الهاوية إلا واحدة » واستثناء الواحدة
من فرق كل من أهل الكتابين إنما هو بالنظر الى العصر الماضي
قبل النسخ وأما بعده فالكل في الهاوية ان واختلفت أسباب

دخولهم . « لست منهم في شيء » أي من السؤال عنهم والبحث عن
تفرقهم أو من عقابهم أو أنت بريء منهم . « إنما أمرهم إلى الله .
تعليل للنفي المذكور أي هو يتولى وحده أمرهم أولاهم وأخراهم
ويدبره حسبما تقتضيه الحكمة . ومن الناس من قال المفرقون أهل
البدع من هذي الأمة . فقد أخرج الحكيم الترمذي وابن جرير
والطبراني وغيرهم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم في قوله سبحانه « أن الذين فرقوا » الخ هم أهل البدع والاهواء
من هذه الأمة فيكون الكلام حينئذ استثنافاً لبيان حال الابتدعين

أثر بيان حال المشركين ، إشارة إلى أنهم ليسوا منهم ببعيد
والمقصود أن أهل الجاهلية سواء كانوا أميين أو كتابيين قد
فرقوا دينهم وتغيروا في الاعتقاد فكان عباد الاصنام كل قوم
لهم صنم يدينون له ولهم شرائع مختلفة في عبادتها . ومنهم من كان
يعبد كوكبا ومنهم من كان يعبد الشمس ومنهم . وكذلك
الكتابيون على ما بينا . فالاعتقاد ناشئ عن الجهل وإلا فالشرعية
أحق في كل زمان لا تعدد فيها ولا اختلاف ، ولذلك ترى القرآن
يؤكد الحق ويعدد الباطل قل تعالى « الله ولي الذين آمنوا
يخرجهم من الظلمات إلى النور والذين كفروا أولياءهم الطاغوت
يخرجونهم من النور إلى الظلمات » فانظر كيف أفرد النور الذي

هو الحق وجمع الظلمات التي هي الباطل والزيف ، ففرقة الآراء والاختلاف في الاعتقاد من خصال الجاهلية وما كان عليه أهل الباطل ، والاتفاق على العقيدة الحقّة هو من دأب أتباع الرسل والملتزمين بما شرعه الله تعالى

﴿ دعواهم العمل بالحق الذي عندهم ﴾

﴿ الثانية والستون ﴾ دعواهم العمل بالحق الذي عندهم كما قال تعالى في سورة البقرة « وَإِذَا قِيلَ لَهُم آمِنُوا بِمَا أُنزِلَ اللَّهُ قَالُوا نؤمن بما أنزل علينا ويكفرون بما وراءه وهو الحق مصدق لما معهم ، قل فلم تقتلون أنبياء الله من قبل أن كنتم مؤمنين » أي لستمر على الإيمان بالتوراة وما في حكمها مما أنزل لتقرير حكمها ، ومرادهم بضمير التكميم إما أنبياء بني إسرائيل وهو الظاهر ، وفيه إيحاء إلى أن عدم إيمانهم بالقرآن كان بغياً وحسداً على نزوله على من ليس منهم ، وإما أنفسهم ومعنى الانزال عليهم تكليفهم بما في المنزل من الأحكام ، وندهوا على هذه المقالة لما فيها من التعريض بشأن القرآن ، ودسّس اليهود مشهورة ونجاء السكّادة في التفسير

﴿ الزيادة في العبادة ﴾

﴿ الثالثة والستون ﴾ : الزيادة في العبادة ، كفعلهم يوم

عاشوراء

﴿ النقص من العبادة ﴾

﴿ الرابعة والستون ﴾ : النقص منها ، كتركهم الوقوف . قال تعالى « ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس » أي من عرفة لا من مزدلفة والخطاب عام والمقصود إبطال ما كان عليه الحس من الوقوف بجمع فقد أخرج البخاري ومسلم عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت : كنت قريش ومن دان دينها يتقفون بالمزدلفة وكانوا يسمون الحس وكان سائر العرب يقفون بعرفات ، فلما جاء الاسلام أمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم أن يأتي عرفات ثم يقف بها ثم يفيض منها فذلك قوله سبحانه « ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس » ومعناه : ثم أفيضوا أيها الحجاج من مكان أفاض جنس الناس منه قديماً وحديثاً وهو عرفة لا من مزدلفة

﴿تعبدهم بترك الطيبات من الرزق﴾

﴿الخامسة والستون﴾ : تعبدهم بترك أكل الطيبات من الرزق وترك زينة الله التي أخرج لعباده . قال تعالى في سورة الاعراف « يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد ، وكلموا واشربوا ولا تسرفوا ان الله لا يحب المسرفين . قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق ، قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة ، كذلك نخص الآيات لعموم يعالون . وسبب النزول على ما روي عن ابن عباس انه كان ائس من الاعراب يضوفون بالبيت عرة حتى ان كانت امرأة تصوف بالبيت وهي عريانة فتعق على سفلها سيورا مثل هذه لسيور اني تكون على وجه الحمر من الثياب وهي تقول :
 يوم ييسر بعضه أو كره وم بها منه فلا أحبه

فأنزل الله تعالى هذه الآية « يا بني آدم » الخ وكلموا واشربوا مما طاب لكم ، قل الكبجي كان أهل الجاهلية لا يأكلون من الطعام الا قوتا ولا يأكلون دسما في أيام حجهم يعظمون بذلك حجهم فقال المسلمون : يا رسول الله نحن أحق بذلك . فأنزل الله تعالى الآية ومنه يظهر وجه ذكر الاكل والشرب هنا ولا تسرفوا

بتحريم الحلال كما هو المناسب بسبب النزول أو بالتعدي الى الحرام « قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده » من الثياب وكل ما يتجمل به « والطيبات من الرزق » أي من المستلذات وقيل الحللات من المأكول والمشروب كلحم الشاة وشحمها ولبنها « قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا » أي هي لهم بالاصالة لمزيد كرامتهم على الله تعالى والكفرة ان شاركوهم فيها فبالتبعية خالصة يوم القيامة لا يشاركهم فيها غيره

﴿ تعبدكم بالمكء والتصدية ﴾

﴿ السادسة والستون ﴾ تعبدكم بالمكء والتصدية . قال تعالى في سورة الانعام « وما كان صلاتهم عند البيت الا مكاء وتصدية فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون » تفسير هذه الآية « وما كان صلاتهم عند البيت . أي المسجد الحرام الذي صدوا المسلمين عنه والتعبير عنه بالبيت للاختصار مع الاشارة الى أنه بيت الله تعالى فينبغي أن يعظم بالعبادة وهم لم يفعلوا الا مكاء أي صفيراً وتصدية أي تصفيقاً وهو ضرب من اليد بحيث يسمع منه صوت . والمراد بالصلاة . الدعاء أو الفعل أخر كانوا يفعلونها ويسمونها صلاة

وحمل المكاء والتصدية عليها بتأويل ذلك بأنهم لا فائدة فيها ولا معنى لها كصفير الطيور وتصفيق اللعب . وقد يقال المراد أنهم وضعوا المكاء والتصدية موضع الصلاة التي تليق أن تقع عند البيت . يروى أنهم كانوا إذا أراد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أن يصلي يخطون عليه بالصفير والتصفيق . ويروى أنهم يصلون أيضاً ويروى أنهم كانوا يطوفون عراة الرجال والنساء مشبكين بين أصابعهم يصفرون فيها . ويبقى الآية معلوم . والمتصور أن مثل هذه الأفعال لا تكون عبادة بل من شعائر الجاهلية . فما يفعله اليوم بعض جيلة المسلمين في المساجد من المكاء والتصدية يزعمون أنهم يذكرون الله فهو من قبيل فعل الجاهلية . وما أحسن ما يقول القائل فيهم :

أقل الله صفق لي وغنَّ وفق كفراً وسم الكفر ذكراً
وقد جعل الشارع صوت الملامي صوت الشيطان ، قال تعالى
« واستفز من استطعت منهم بصوتك ، وأجلب عليهم بخيلك
ورجلك ، وشاركهم في الأموال والأولاد ، وعدهم وما يعدهم
الشيطان الا غروراً »

﴿ النفاق في العقيدة ﴾

﴿ السابعة والستون ﴾ : دعواهم الايمان عند المؤمنين ، فاذا
خرجوا خرجوا بالكفر الذي دخلوا به

﴿ دعاؤهم الى الضلال بغير علم ﴾

﴿ الثامنة والستون ﴾ : دعاؤهم الناس الى الضلال بغير علم

﴿ دعاؤهم الى الكفر مع العلم ﴾

﴿ التاسعة والستون ﴾ : دعاؤهم الناس الى الكفر مع العلم

﴿ المكر الكبير ﴾

﴿ السبعون ﴾ : المكر الكبّار . كفعل قوم نوح قل تعالى في
سورة نوح عليه السلام « ومكروا مكراً كبّاراً وقالوا لا تدرنَّ
أهتكم ولا تدرنَّ وداً ولا سواهاً ولا يغوث ويعوق ونسراً وقد
أضلوا كثيراً » ومعنى الكبّار الكبير والمكر الكبّار احتيالهم
في الدين وصددهم بنفس عنه واغرائهم وتحريضهم على أذية نوح
عليه السلام . وعكس فعل أخلاف هؤلاء من مردّة الدين وتباعد

الهوى وعبيدة الدنيا يفعلون مع دعاة الحق كما فعل قوم نوح عليه السلام معه قد تشابهت قلوبهم . نسأله تعالى أن يعيد رجال الحق من كيد مثل هؤلاء الفجرة ويصونهم من مكرهم وقد جربتهم فرأيت منهم خبائث بالمهيمن نستجير

في مسألة علمائهم

الحاذية والسبعون : أئمتهم إمام عالم فاجر وإمام عبد جاهل قل تعالى « أفطمعون أن يؤمنوا لكم بقرعة كان فريق منهم يسمعون كلام الله ثم يحرفونه من بعد ما عاهدوا الله يعلمون ، وإذا لقوا الذين آمنوا يقولوا آمنا وإذا خلا بعضهم إلى بعض يقولوا اتحدثونهم بما فتح الله عليكم ليحاجوكم به عند ربكم أفلا تعقلون أولئك يعلمون أن الله يعلم ما يسرون وما يعلنون ، ومنهم آثيمون لا يعلمون الكتب إلا أعمى وانهم لا يظنون فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمناً قليلاً فويل لهم مما كتبت أيديهم وويل لهم مما يكسبون » فقد ذكر في الآية أن فريقاً من أسلاف اليهود وهم الأجير كانوا يسمعون التوراة ويؤولونها تأويلات فلسفية حسب أغراضهم بل كانوا يحرفونها بتدويل كلام من تلقاها كما فعلوا ذلك في نعتهم صلى الله عليه وسلم

فانه روي أنه من صفاته فيها أنه أبيض ربعة فغيروه باسم طويل
وغيروا آية الرجم بالنسخيم وتسويد الوجه كما في البخاري . ومنهم
فريق أميون لا يعلمون الكتاب الا بالدعوى الكاذبة والمراد
بهم جهلة مقلدة لا ادراك لهم . وتمام الكلام في هذا المقام يطلب
من التفسير والمقصود أن تحريف الكلم واتباع الهوى والقول على
الله من غير علم من خصال الجاهلية وانت تعلم حال أخبار السوء
اليوم والرهبان الذين يقولون على الله ما لا يعلم قد تجاوزوا الحد
في اتباع الهوى وتأويل النصوص وما اشبه ذلك مما يستحي منه
الاسلام والامر لله

﴿ زعمهم بهم هم أولياء الله ﴾

﴿ الثانية والسبعون ﴾ : زعمهم أنهم أولياء الله من دون الناس
دليل هذه المسئلة قوله تعالى في سورة الجمعة « قل يا أيها الذين
عادوا » أي يهودوا أي صدروا يهوداً « ان زعمكم أنكم أولياء الله »
أي أحباء له سبحانه ، ولم يضاف أولياء اليه تعالى كما في قوله سبحانه
« الا أن ولياء الله ليؤذن بالفرق بين مدعى الولاية ومن يخصه بها
ومن دون الناس : أي متجاوزين عن الناس « فتمنوا الموت » أي فتمنوا
من الله تعالى ان يميتكم ويتلصكم من دار البلية الى محل الكرامة

«ان كنتم صادقين» في زعمكم واثقين بأنه حق فتمنوا الموت فان من أيقن أنه من أهل الجنة أحب ان يتخلص اليها من هذه الدار التي هي قرارة الانكار والا كدار . وأمر صلى الله تعالى عليه وسلم ان يقول لهم ذلك اظهاراً لكذبهم فانهم كانوا يقولون : نحن أبناء الله وأحباؤه ويدعون ان الآخرة لهم عند الله خالصة ويقولون لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً ، كما أخبر تعالى عن الكتابيين في كتابه فقال جل شأنه «وقلوا لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى تلك أمانيهم قل هاتوا برهانكم ان كنتم صادقين بلى من أسلم وجهه لله وهو محسن فله أجره عند ربه ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون» وروى انه لما ظهر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كتبت يهود المدينة ليهود خيبر : ان اتبعتم محمداً أطعناه وان خالفتموه خالفناه . فقتلوا نحن أبناء خليل الرحمن ومن عزيز ابن الله والأنبياء ومتى كانت النبوة في العرب نحن أحق بها من محمد ولا سبيل الى اتباعه . فنزلت «قل يا أيها الذين هادوا» الآية «ولا يتمنوه أبداً» اخبار بحالهم المستقبل وهو عدم تمنهم الموت وذلك خاص بأولئك الخطبين وروى ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قل لهم والذي نفسي بيده لا يقولها أحد منكم إلا غص بريقه في يتمنه أحد منهم وما ذلك إلا لانهم كانوا موقنين

بصدقه صلى الله تعالى عليه وسلم فلموا أنهم لو تمنوا لما اتوا من
ساعتهم ولحقهم الوعيد. وهذه إحدى المعجزات « بما قدمت أيديهم »
أي بسببه كأنه قيل انتفى تمنيههم بسبب ما قدمت والمراد بما قدمته
أيديهم الكفر والمعاصي الموجبة لدخول النار ولما كانت اليد من
بين جوارح الانسان مناط عامة أفعاله عتربها تارة عن النفس
وأخرى عن القدرة « والله عليم بالظالمين » أي بهم وإشار الاظهار
على الاضمار لذهمهم والتسجيل عليهم بأنهم ظالمون في كل ما يأتون
ويذرون من الأمور التي من جملتها ادعاء ما هم عنه بمعزل أي
والله عليم بما صدر منهم من فنون الظلم والمعاصي وبما سيكون
منهم فيجازيهم على ذلك « قل ان الموت الذي تفرون منه » ولا
تجسرون على ان تمنوه مخافة ان تؤخذوا بوبال أفعالكم « فانه
ملاقيكم » البتة من غير صارف يلويه ولا عاطف يثنيه « ثم تردون الى
عالم الغيب والشهادة » الذي لا تخفى عليه خافية « فينبئكم بما كنتم
تعمون » من الكفر والمعاصي بأن يجازيكم بها وهذا ديدن الزائغين
وشأن الملحدين كما قل تعالى عن اليهود « نحن أبناء الله وأحباؤه
قل فلم يعذبكم بذنوبكم بل أنتم بشر من خلق » . وقد ورث هذه
الخصلة كثير من ينتمى الى الملة الاسلامية بل كل من الفرق
من يقول نحن أولياء الله مع أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

قال في حديث الفرق في بيان الفرقة الناجية : وهم ما أنا عليه وأصحابي .

﴿ دعوى محبة الله مع ترك شرعه ﴾

﴿ الثالثة والسبعون ﴾ : دعواهم محبة الله مع ترك شرعه فطالبهم سبحانه بقوله في سورة آل عمران « قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور رحيم » . قال الحسن وابن جريج : زعم أقوام على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أنهم يحبون الله فقلوا يا محمد إنا نحب ربنا فأُنزل الله تعالى هذه الآية . وروى الضحاك عن ابن عباس قل وقف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على قريش في المسجد الحرام وقد نصبوا أصنامهم وعلتوا عليها بيض النعام وجعلوا في آذانها الشنوف ^(١) وهم يسجدون لها فقال : يا معشر قريش لقد خالفتم ملة أبيكم ابراهيم واسماعيل ولقد كنا على الاسلام . قتلت قريش يا محمد إنما نعبد هذه حبا لله لتقربنا إلى الله زلفى فأُنزل الله تعالى « قل ان كنتم تحبون الله الحق » . وفي رواية أبي صالح أن اليهود

(١) الشنف القرط الأخرى أو معلق في قوف الأذن أو معلق في عنقه وأما ما علق في أسفلها فقرط . جمعه شنوف

لما قالوا نحن أبناء الله وأحباؤه أنزل الله هذه الآية فلما نزلت عرّضها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على اليهود فأبوا ان يقبلوها . وروى محمد بن اسحاق عن محمد بن جعفر بن الزبير قال : نزلت في نصارى نجران وذلك أنهم قالوا انما نعظم المسيح نعبده حباً لله وتعظيمنا له فأنزل الله تعالى هذه الآية ردّاً عليهم . وبالجملة ان من تلبّس بالمعاصي لا ينبغي له ان يدعى محبة الله وما أحسن قول القائل :

تعمى الآله وأنت تظهر حبه هذا لعمرى في القياس بديع
لو كان حبك صادقاً لأطعته ان المحب لمن يحب مطيع
﴿ تمنّيه على الله الامانى الكاذبة ﴾

﴿ الرابعة والسبعون ﴾ : تمنّيه على الله تعالى الامانى الكاذبة قال تعالى في سورة آل عمران « ألم تر الى الذين أوتوا نصيباً من الكتاب يدعون الى كتاب الله ليحكم بينهم ثم يتولى غريق منهم وهم معرضون ذلك بأنهم قالوا لن تمسنا النار إلا أياماً معدودات وغرّهم في دينهم ما كانوا يفترون » . أخرج ابن اسحاق وجماعة عن ابن عباس قال : دخل رسول الله ﷺ بيت المدراس على جماعة من يهود فدعاهم الى الله تعالى فقال النعمان بن

عمر و الحارث بن زيد : على أي دين أنت يا محمد ؟ قال على ملة
 ابراهيم ودينه قلا فان ابراهيم كان يهودياً فقال لها رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم فهما الى التوراة فهي بيننا وبينكم فأينا
 عليه فأنزل الله تعالى الآية . وفي البحر : زنى رجل من اليهود
 بامرأة ولم يكن بعد في ديننا الرجم فتحاكموا الى رسول الله صلى
 الله تعالى عليه وسلم تخفيفاً على الزائنين لشرفهما فقال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم : انما أحكم بكتابكم ، فأنكروا الرجم
 فجيء بالتوراة فوضع جرحهم بن صور يابده على آية الرجم فقتل
 عبد الله بن سلام جوزها يارسول الله فأظهرها فرجاً فغضبت
 اليهود فنزلت . ومعنى قوله « ذلك بأنهم قلوا لن تمس النار إلا أياما
 معدودات » أي المذكور من التولي والاعراض حاصل لهم بسبب
 هذا القول الذي رسخ اعتقادهم له وهونوا به الخطوب ولم يبالوا
 معه بارتكاب المعاصي والذنوب . والمراد بالأيام المعدودات أيام
 عبادتهم العجل « وغرهم في دينهم ما كانوا يفترون » أي غرهم
 افتراؤهم وكنسهم أو الذي كانوا يفترونه من قوهم : لن تمس النار
 أو من قوهم : نحن أبناء الله وأحباؤه ، أو مما يشمل ذلك ونحوه
 من قوهم : ان بآءنا الأنبياء يشفعون لنا وأن الله تعالى وعده يعقوب
 ان لا يعذب أبناء النحلة التسم فرد عليهم بقوله سبحانه « فكيف

إذا جمعناهم إلخ . روى أنه أول راية ترفع لأهل الموقف من رايات الكفار راية اليهود فيفضحهم الله تعالى على رؤس الاشهاد ثم يأمر بهم إلى النار . وهكذا رأينا كثيراً من أهل زماننا يفعلون ما يفعلون من المنكرات اعتماداً على الشفاعة أو على علو الحسب وشرف النسب والله المستعان . وفي سورة البقرة « وقلوا لن تمسنا النار إلا أياماً معدودة قل اتخذتم عند الله عهداً فلن يخلف الله عهده أم تقولون على الله ما لا تعلمون . بلى من كسب سيئة وأحاطت به خطيئته فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون »

﴿ اتخاذ قبور الصالحين مساجد ﴾

﴿ الخامسة والسبعون ﴾ : اتخاذ قبور أنبيائهم وصالحهم مساجد . هذه المسئلة من خصال الكتائبين أيام جاهليتهم وفي ذلك ورد الحديث الصحيح « لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » ثم قال « فلا تتخذوها مساجد » وفي الصحيحين عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال « قاتل الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » وفي لفظ مسلم « لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد » وفي الصحيحين عن عائشة وابن عباس قال : لما نزل برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم طفق يطرح خيصة له

على وجهه فاذا اغتم بها كشفها عن وجهه فقال : وهو كذلك لعن
الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد يحذر ما صنعوا
وفي الصحيحين أيضاً عن عائشة : أن أم سلمة وأم حبيبة ذكرتا
لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كنيسة رأيتها بأرض الحبشة
يقال لها مارية وذكرتا من حسنهما وتساویر فيها فقال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم « أولئك قوم اذا مات فيهم العبد الصالح
أو الرجل الصالح بنوا على قبره مسجداً وصوروا فيه تلك الصور
أولئك شرار الخلق عند الله » وعن ابن عباس قال « لعن رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم زائرات القبور والمتخذين عليها
المساجد والسرچ » رواد أهل السنن الاربعة فهذا التحذیر منه
واللعن عن مشابهة أهل الكتاب في بناء المسجد على قبر الرجل
الصالح صريح في النهي عن المشابهة وفي هذا دليل على الحذر
عن جنس أعمالهم حيث لا يؤمن في سائر أعمالهم ان يكون من
هذا الجنس . ثم من العلوم ما قد ابتلى به كثير من هذه الامة
من بناء القبور مساجد واتخاذ القبور مساجد بلا بناء وكلا
الامرین محرم ملعون فعنه بالاستفیض من السنة وليس هذا موضع
استقصاء ما في ذلك من سائر الاحادیث والآثار ولهذا كان
نسلف يبالغون في المنع

﴿تخاذ آثار الأنبياء مساجد﴾

﴿السادسة والسبعون﴾ : اتخاذ آثار أنبيائهم مساجد كما ورد عن عمر رضي الله عنه فان هذه المسئلة أيضاً من بدع جاهلية الكتائبين كانوا يتخذون آثار أنبيائهم مساجد فورثهم الجاهلون من هذه الامة قراهم يبنون على موضع اختفى به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أو وصل قدمه المبارك اليه أو تعبد فيه ، وهذا ليس مما يحمد في الشريعة جره الى الغلو . وفي العراق مواضع كثيرة بنوا عليها مباني كلنقام الذي زعموا ان الشيخ الكيلاني تعبد فيه وكثر الكف الذي زعم الشيعة انه أثر كف الامام علي ما وضعه على الصخرة فأثر فيها فبنوا عليها مسجداً وكعدة أما كن زعموا ان انخرر رؤي فيها ولا أصل له ، الى غير ذلك مما لا يستوعبه المقام فينبغي لمن يدعى الاسلام ان يتجنبها وينهى عن حضورها وان رمى بالانكار وعداوة الاشرار وكيد المارقين الفجار . وفي المسئلة تفصيل لأبأس بذكره قال شيخ الاسلام : اما مقامات الانبياء والصالحين وهي الامكنة التي قاموا فيها أو أقاموا أو عبدوا الله سبحانه لكنهم لم يتخذوها مساجد فالذي بلغني في ذلك قولان عن العلماء المشهورين : أحدهما النهي عن ذلك وكراهته

وانه لا يستحب قصد بقعة للعبادة إلا ان يكون قصدها للعبادة مما جاء به الشرع مثل ان يكون النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قصدها للعبادة كما قصد الصلاة في مقام ابراهيم وكما كان يتحرى الصلاة عند الاسطوانة وكما تقصد المساجد للصلاة ويقصد الصف الاول ونحو ذلك . والقول الثاني أنه لا بأس باليسير من ذلك كما نقل عن ابن عمر أنه كان يتحرى قصد المواضع التي سلكها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وان كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سلكها اتفاقاً لا قصداً . وسئل الامام احمد عن الرجل يأتي هذه المشاهد وينعجب اليها ترى ذلك ؟ قل أما على حديث ابن أم مكتوم أنه سأل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يصلي في بيته حتى يتخذ ذلك مصلى وعلى ما كان يفعل ابن عمر يتبع مواضع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وأثره فليس بذلك بأس ان يأتي الرجل المشاهد إلا أن الناس قد أفرضوا في هذا جداً وأكثروا فيه . وكذلك نقل عنه احمد بن القاسم أنه سئل عن الرجل يأتي هذه المشاهد التي بالمدينة وغيره ينعجب اليها فقال أما على حديث ابن أم مكتوم أنه سأل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يأتيه فيصلي في بيته حتى يتخذه مسجداً وعلى ما كان يفعل ابن عمر كان يتبع مواضع سير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى أنه رؤي يصعب في موضع

ماء فمثل عن ذلك فقال رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
يصب هنا ماء قال أما على هذا فلا بأس قال ورخص فيه ، ثم قال
ولكن قد أفرط الناس جداً وأكثروا في هذا المعنى فذكر قبر
الحسين وما يفعل الناس عنده رواها الخلال في كتاب الادب فقد
فصل أبو عبد الله في المشاهد وهي الامكنة التي فيها آثار الانبياء
والصالحين من غير ان تكون مساجد لهم كمواضع بالمدينة بين القليل
الذي لا يتخذونه عيداً أو الكثير الذي يتخذونه عيداً كما تقدم وهذا
التفصيل جمع فيه بين الآثار وأقوال الصحابة. فانه قد روى البخاري
في صحيحه عن موسى بن عقبة قال رأيت سالما بن عبد الله يتحرى
أما كن من الطريق ويصلي فيها ويحدث أن أباه كان يصلي فيها وأنه
رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي في تلك الامكنة فهذا كما
رخص الامام أحمد . وأما كراهته فروى سعيد بن منصور في
سننه قال حدثنا أبو معاوية قال حدثنا الاعمش عن المعمر بن
سويد عن عمر قال خرجنا معه في حجة حجها فقرأ بنا في الفجر
بألم تركيف فعل ربك بأصحاب الغيل ولا يلاف قريش في الثانية
فلما رجع من حجته رأى الناس يتدبروا المسجد فقال ما هذا
فقالوا مسجد النبي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيه فقال
هكذا هلك أهل الكتاب قبلكم اتخذوا آثار أنبيائهم بيعاً من

عرضت له منكم الصلاة فيه فليصل ومن لم تعرض له الصلاة فليمض
 فقد كره عمر اتخاذ مصلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عيداً وبين
 ان أهل الكتاب انما هلكوا بمثل هذا كانوا يتبعون آثار أنبيائهم
 ويتخذونها كنائس وبيعا . وروى محمد بن وضاح وغيره أن عمر
 ابن الخطاب أمر بقطع الشجرة التي بويع تحتها النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم لان الناس كانوا يذهبون تحتها يخاف عمر الفتنة عليهم
 وما ذكره عمر هو الحري بالقبول وهو مذهب جمهور الصحابة
 غير ابنه وهو الذي يجب العمل به ويعول عليه

﴿ اتخاذ السرج على القبور ﴾

﴿ السابعة والسبعون ﴾ : اتخاذ السرج على القبور دليل حرمة
 ذلك ما ورد عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من الحديث
 الذي سبق ذكره من لعن من يفعل ذلك وليتك رأيت ما يوقد
 في ترب أئمة أهل البيت ونحوها من الشموع ولاسيا في ليالي رمضان
 والليالي المباركة وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا

﴿ اتخاذ القبور أعياداً ﴾

﴿ الثامنة والسبعون ﴾ : اتخاذ أعياداً اعلم ان العيد اسم لما
 يعود من الاجتماع العام على وجه معتد عتداً ما تعود السنة أو يعود
 الأسبوع أو الشهر أو نحو ذلك فالعيد يجمع أموراً منها يوم عتد

كيوم الفطر ويوم الجمعة . ومنها اجتماع فيه . ومنها أعمال تجمع ذلك من العبادات أو العادات . وقد يختص العيد بمكان بعينه وقد يكون مطلقاً . هؤلاء مسلمو أهل العراق لكل تربة ولي يوم مخصوص يجتمعون فيه للزيارة كزيارة الغدير ومرد الرأس . ومنهم من خص له يوم من أيام الأسبوع فالجمعة لفلان والثلاثاء لفلان وهكذا ومن ذلك بعض الأيام والليالي المباركة كليلة القدر وأيام الاعياد وليلة النصف من شعبان وغير ذلك مما لم ينزل الله به من سلطان

﴿ الذبح عند القبور ﴾

﴿ التاسعة والسبعون ﴾ : الذبح عند القبور قال الله تعالى « قل إن صلاتي ونفسي ومحياي ومماتي لله رب العالمين لا شريك له وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين » أمره الله أن يخبر المشركين الذين يعبدون غير الله ويذبحون له أي أنه أخلص لله صلاته وذبيحته لأن المشركين يعبدون الأصنام ويذبحون لها فأمره الله تعالى بمخالفتهم والانحراف عما هم فيه والالتقياد بالقصد والنية والعزم على الإخلاص لله تعالى فمن تقرب لغير الله ليدفع عنه ضيراً أو يجلب له خيراً تعظيماً له من الكفر الاعتقادي والشرك الذي كان عليه الأوثان وسبب مشروعية التسمية تخصيص مثل

هذه الامور العظام بالاله الحق المعبود العالم فاذا قصد بالذبح غيره كان أولى بالمنع . وصح نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم عن استأذنه بالذبح ببوانة وانه قد نذر ذلك فقال له صلى الله تعالى عليه وسلم أكان فيها صنم ؟ قل : لا . قل : فهل كان فيها عيد من أعياد المشركين ؟ قل : لا . قل له « فأوف بنذرك » أخرج ذلك أبو داود في سننه . وهذا السائل موحّد مقرب لله سبحانه وتعالى وحده لكن المكان الذي فيه معبود غير الله وقد عدم أو محل لاجتماعهم يصلح مانعاً فلما علم صلى الله تعالى عليه وسلم ان ليس هناك شيء من ذلك أجاز . ولو علم شيئاً مما سئل عنه شفعه صيانة لحي التوحيد وقضاً لنذريّة الشرك . وصح أيضاً عنه صلى الله تعالى عليه وسلم انه قل « دخل الجنة رجل في ذباب ودخل النار رجل في ذباب قتلوا : كيف ذلك يا رسول الله ؟ قل : مرّ رجلان على قوم لهم صنم لا يجاوزد أحد حتى يقرب له شيئاً . قلوا له : قرب ولو ذباباً فقرب ذباباً فخلوا سبيله فدخل النار وقلوا للآخر قرب قل : ما كنت أقرب شيئاً لاحد دون الله عز وجل فضربوا عنقه فدخل الجنة » في هذا الحديث من النوائد كون المقرب دخل النار بالسبب الذي لم يقصده بل فعله تخلصاً من شرهم وان كان مسلماً وإلا لم يقل دخل النار . وفيه ما ينبغي الاهتمام به من أعمال القلوب التي هي المقصود الأعظم والركن الأكبر فتأمل في ذلك وانظر

الى فؤادك في جميع ما قالوه وألق سمعك لما ذكروه وانظر الحق
فان الحق أبليج والباطل جليج . فبالنظر التام الى ما كان عليه
المشركون من تقربهم لأوثانهم لتقريبهم الى الله لكونهم شفعاء
لهم عند الله وشفاعتهم بسبب أنهم رسل الله أو ملائكة الله وأولياء
الله يتبين لك ما عليه الناس الآن . والله المستعان

﴿التبرك بآثار المعظمين﴾

﴿الثمانون﴾ : التبرك بآثار المعظمين كدار الندوة وافتخار
من كان تحت يده بذلك كما قيل لحكيم بن حزام بعث مكرمة
قريش فقال ذهبت المكارم إلا التقوى هذه الخصلة قد امتدت
عروق ضالها في أودية قلوب جهلة المسلمين وزادوا في الغلو بها
على ما كان عليه جاهلية العرب والكتابيين ولا بدع من حكيم
ابن حزام القرشي الأسدي اذا ما رد على من قال له : بعث
مكرمة قريش وقد باعها من معاوية بمائة ألف درهم : ذهبت المكارم
إلا التقوى كيف لا وقد كان عقلا سريافا فضلا تقيا سيداً بماله غنياً
أعتق في الجاهلية مائة رقبة وحمل على مائة بعير وحج في الاسلام
ومعه مائة بدنة قد جلها بالخبرة وكفها عن اعجازها وأهداها ووقف
بمائة وصيف بعرفة في أعناقهم أطواق الفضة منتوش فيها عتقاء
الله عن حكيم بن حزام وأهدى ألف شاة وهو الذي عاش في

الجاهلية ستين سنة وفي الاسلام ستين سنة وولد في السكبة

(الحادية والثمانون) : الفخر بالاحساب

(الثانية والثمانون) : الاستسقاء بالانواء

(الثالثة والثمانون) : الطعن في الانساب

(الرابعة والثمانون) : النياحة . أقول : هذه المسائل الاربع

دليل بطلانها حديث واحد وهو ما رواه البخاري ومسلم واللفظ
لمسلم بسنده الى أبي مالك الاشعري أن النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم حدثه قال : أربع في أمتي من أمر الجاهلية لا يتركونهن الفخر
في الاحساب والطعن في الانساب والاستسقاء بالنجوم والناحية
أوقل النائحة اذا لم تتب قبل موتها تقدم يوم القيامة وعليها سربال
من قطران ودرع من جرب « الفخر في الاحساب افتخارهم بمفاخر
الآباء . والطعن في الانساب ادخالهم العيب في أنساب الناس
تحقيراً لا بائهم وتفضيلاً لا باء أنفسهم على آباء غيرهم . والاستسقاء
بالنجوم اعتقادهم نزول المضر بسقوط نجم في المغرب مع الفجر
وطلوع آخر يقابله من المشرق فقد كانوا يقولون مطرنا بنوء
كذا وقال تعالى « وتجمعون رزقكم أنكم تكذبون » وهذا
مفصل في كتب الانواء بما لا مزيد عليه . ومعنى قوله في النائحة :
وعليها سربال من قطران أن الله تعالى يجزيها بلباس من قطران
لانها كانت تلبس الثياب السود . وقوله درع من جرب يعني

يسلط على أعضائها الجرب والحكة بحيث يغطي بدننها تغطية الدرع وهو القميص لأنها كانت تجرح بكلماتها المحرقة قلوب ذوي المصيبات . فهذا الحديث دل على بطلان ما كان عليه أهل الجاهلية من هذه الخصال الرديئة، وورثتهم اليوم من هذه الامة تجاوزوا فيها أسلافهم وزادوا في الطنبور لغات فتراهم يفتخرون بمزايا آبائهم وهم بمراحل عنهم ، فهذا يقول كان جدي الشيخ الفلاني وهذا يقول جدي العالم الرباني الى غير ذلك . وكذلك الطعن في الانساب، فهذا يقول إن آباء فلان لم يكونوا من العترة الطاهرة وذلك يقول ان آباء فلان لم يكونوا من ذوي الاحساب الباهرة . وكذلك الاستسقاء بالأنواء ولم يعتد كثير من الناس أن ما كان من فعل رب الأرض والسماء . وهكذا النوح على الأموات فقد اتخذ كثير من الناس من أفضل الأعمال وسبب الوصول الى مرضاة ذي الجلال لا سيما من اتخذ المآتم الحسينية في كل عام فهناك من البدع ما تكل عن نقله السنة الأعلام والويل كل الويل لمن أنكر شيئاً من ذلك فانهم يوردونه موارد العطب والمهلك . والأمر لله ولا حول ولا قوة الا بالله

﴿ تعبير الرجل بفعل أمه وأبيه ﴾

﴿ الخامسة والثمانون ﴾ : تعبير الرجل بفعل غيره لا سيما

أبوه وأمه نغالهم صلى الله تعالى عليه وسلم وقال « أعيرته بامه ؟
 انك امرؤ فيك جاهلية » والحديث في صحيح الامام البخاري في
 باب المعاصي من أمر الجاهلية ولا يكفر صاحبها بارتكابها الا
 بالشرك لقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم : انك امرؤ فيك
 جاهلية وقول الله تعالى « ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر
 ما دون ذلك لمن يشاء » . وهذا الباب في كتاب الايمان من
 صحيحه ثم قال حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا شعبة عن واصل
 عن المعرور قال : لقيت أبا ذر بالربذة وعليه حلة وعلى غلامه
 حلة فسألته عن ذلك فقال : أني ساءت رجلا فغيرته بامه فقال لي
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم « يا أبا ذر أعيرته بامه ؟ انك امرؤ
 فيك جاهلية اخوانكم خولكم جعلهم الله تعالى تحت أيديكم فمن
 كان أخوه تحت يده فليطعمه مما يأكل وليلبسه مما يلبس ولا
 تكلفوهم ما يغلبهم فإن كلفتموهم فأعينوهم » وقد أظنبت شرح
 الحديث في شرحه وليس هذا موضع استقصائه . والمقصود منه
 أن تعير الرجل بفعل غيره ليس من شأن كامل الايمان والمعرفة .
 فإن أبا ذر رضي الله تعالى عنه قبل بلوغه المرتبة القصوى من
 المعرفة تساب هو وبلال اخبشي المؤذن فقال له : يا ابن السوداء
 فم شكا بلال الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال له
 « شمت بلالا وعيرته بسواد أمه ؟ قال : نعم . قال حسبت أنه بقي

فيك شيء من كبر الجاهلية» فألقى أبو ذر خده على التراب ثم قال :
لا أرفع خدي حتى يطأ بلال خدي بقدمه . والناس اليوم والأمر
لله قد كثرت فيهم خصال الجاهلية فتراهم يعيرون أهل البلد كلهم
بما صدر عن واحد منهم فأين من ذلك خصال الجاهلية

﴿ الافتخار بولاية البيت ﴾

﴿ السادسة والثمانون ﴾ : الافتخار بولاية البيت . فذمهم الله
تعالى بقوله : « مستكبرين به سامراً تهجرون » وهذه الآية
في سورة المؤمنين وهي بتمامها قوله تعالى « قد كانت آياتي تُتلى
عليكم فكنتم على أعقابكم تنكصون مستكبرين به سامراً
تهجرون » ومعنى هذه الآية على ما في التفسير قد كانت آياتي
تُتلى عليكم لتعمل لقلوبكم قبل « لا تجأروا اليوم انكم من لا
تنصرون » أي دعوا الصراخ فانه لا يمنعكم منا ولا ينفعكم عندنا
فقد ارتكبتم أمراً عظيماً وإنما كبيراً وهو التكذيب بالآيات فلا
يدفعه الصراخ فكنتم عند تلاوتها على أعقابكم تنكصون أي تعرضون
عن سماعها أشد الأعراض فضلاً عن تصديقها والعمل بها .
والنكوص : الرجوع . والأعقاب : جمع عقب وهو مؤخر الرجل
ورجوع الشخص على عقبه رجوعه في طريقته الأول كما يقال :
رجع عوده على بدئه « مستكبرين به » أي بالبيت الحرام ، والباء

للسببية وسوغ بهذا الاضرار مع أنه لم يجر ذكر اشتهار استكبارهم
 وافتخارهم بأنهم خدام البيت وقوامه « سامراً » أي تسمر وبنو بكر
 القرآن والطعن فيه وذلك أنهم كانوا يجتمعون حول البيت يسمر
 وكانت عامة سمرهم ذكر القرآن وتسميته سحراً وشعراً « ونهجرون »
 من الهجر بفتح فسكون بمعنى القطع والترك والجملة في موضع الحال
 أي تاركين الحق والقرآن أو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على
 تقدير عود ضربه له وجاء الهجر بمعنى الهذيان وجوز أن يكون
 المعنى عليه أي تهذون في شأن القرآن أو النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلياً أو أصحابه أو ما يعم جميع ذلك ويجوز أن يكون من الهجر
 بضم فسكون وهو الكلام القبيح فأنكر الله تعالى عليهم بقوله :
 « أفلم يدبروا القول ليعلموا بما فيه من وجود المعجزات انه الحق
 من ربهم فيؤمنوا به » أم جاءهم ما لم يأت آباءهم الأولين أي بل
 جاءهم الخ . والمقصود أن من خصال الجاهلية التكبر بسبب
 الرياسة على المواضع المقدسة كما هو اليوم حال كثير ممن يدعى
 الشرف بسبب ذلك . فمنهم من ادعى الشرف على المسلمين
 بسبب رياسته على مكة والمدينة ومنهم من ادعى بسبب الرياسة في
 المشهد أو مقامات الصالحين هؤلاء الذين يدعون انتسابهم إلى
 عبد القادر الجيلي في بغداد يدعون الشرف بسبب رياستهم على قبر

عبد القادر واستيلائهم على النذور والصدقات والذبايح والقرايين
الشركية التي يتعبد بها جهلة المسلمين من الهند والأكراد
ونحوهم وهم أفسق خلق الله وأدناهم نفساً وأرذل خلق الله مسلماً
فما يفيدهم ذلك عند الله شيئاً وما ينجيهم من مقت الله وعذابه
وان ظن بهم العوام ما ظنوا فهم عند الله وعند عباده للصالحين
أحق من الذر وأبعدهم عن رحمته يوم القيامة

﴿ الافتخار بكونهم من ذرية الانبياء ﴾

﴿ السابعة والثمانون ﴾ : الافتخار بكونهم من ذرية الأنبياء
عليهم السلام . فردّ الله عليهم بقوله « تلك أمة قد خلت لها ما
كسبت ولكم ما كسبتم ولا تسألون عما كانوا يعملون » هذه
الآية في آخر الجزء الأول من سورة البقرة وتفسيرها « تلك
أمة قد خلت » الإشارة الى إبراهيم عليه السلام وأولاده في قوله
« ومن يرغب عن ملة إبراهيم إلا من سفه نفسه ولقد اصطفيناه
في الدنيا وإنه في الآخرة لمن الصالحين » الخ . والامة أتت لمعان
والمراد بها هنا الجماعة من أم بمعنى قصد وسميت كل جماعة بجمعهم
أمر ما إمام دين واحد ، أو زمان واحد ، أو مكان بذلك لأنهم
يؤم بعضهم بعضاً ويقصده . والخلو : المضي ، وأصله الانفراد لها

ما كسبت ولكم ما كسبتم ، والمعنى أن انتسابكم اليهم لا يوجب انتفاعكم بأعمالهم وإنما تلتفتعون بمواقفهم واتباعهم كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم : « يا معشر قريش ان أولى الناس بالنبي المتقون ، فكونوا بسبيل من ذلك فانظروا أن لا يلقاني الناس يحملون الأعمال وتلقوني بالدنيا فأصد عنكم بوجهي » وهذا الحديث بمعنى قوله تعالى : « يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا ، إن أكرمكم عند الله أتقاكم » ومعنى قوله « ولا تسئلون عما كانوا يعملون » لا تؤاخذون بسببائهم كما لا تتأبون بحسناتهم . وهذه الخصلة موجودة اليوم في كثير من المسلمين ورأس مالم الافتخار بالآباء : فمنهم من يقول : أنا من ذرية عبد القادر الكيلاني ومنهم من يقول أنا من ذرية أحمد الرفاعي ، ومنهم من يقول أنا بكري ، ومنهم من يقول أنا عمري ، ومنهم من يقول أنا علوي أو حسني أو حسيني ولا فضيلة لهم ولا تقوى وكل ذلك لا ينفعهم يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من أتى الله بقلب سليم ، ورسول الله صلى الله عليه تعالى وسلم يقول لفاطمة « يا فاطمة بنت محمد لا اغنى عنك من الله شيئا » وما قصد أولئك المفتخرين بآبائهم وهم عارون عن كل فضيلة الا أن كل أموال الناس بالباطل . وفي المثل (كن عصاميا ولا تكن عظاميا) ان الفتى من يقول ها أناذا ليس الفتى من يقول كان أبى

ولله دَرٌّ من قال يردُّ على المفتخر بمثل ذلك :
 أقول لمن غدا في كل يوم يباهينا بأسلاف عظام
 أتقنع بالعظام وأنت تدري بأن الكلب يقنع بالعظام
 وقال آخر :
 وما الفخر بالعظم الرميم وإنما نخار الذي ينبغي الفخار بنفسه

❖ الافتخار بالصنائع ❖

❖ الثامنة والثمانون ❖ : الافتخار بالصنائع . كما افتخر أهل
 الرحلتين على أهل الحِثْ، يريد بالرحلتين رحلة الشتاء الى اليمن
 ورحلة الصيف الى الشام وهي عادة كانت لتريش كما ذكر ذلك
 في سورة الايلاف . والمقصود أنه لا ينبغي للتاجر أن يفتخر
 بتجارته على أهل الحِثْ ولا أهل كل حرفة على المحترفين بحرفة
 أخرى فان كل ذلك من المكاسب الدنيوية التي يتوصل بها الى
 عبادة الله وطاعته وامتنال أوامره واجتناب نواهيه ليتوصل
 بذلك الى النجاة الأبدية وهي مدار الفخر ، وأماما سوى ذلك فكله
 ظل زائل ونعيم غير مقيم فلا ينبغي للعاقل أن يفخر بزخارف
 الدنيا الدنيئة ولا يعلم متى يفارقها . نسأله تعالى التوفيق والعمل
 الصالح الذي يرضيه

﴿عظمة الدنيا في قلوبهم﴾

﴿التاسعة والثمانون﴾ : عظمة الدنيا في قلوبهم كقولهم «لولا أنزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم» أى من خصال الجاهلية مراعاة الدنيا وعظمتها في قلوبهم كما حكى الله عنهم ذلك بقوله «ولما جاءهم الحق قالوا هذا سحر وانا به كافرون» وقالوا لولا أنزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم أمهم يقسمون رحمة ربك نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات ليتخذ بعضهم بعضا سخريا ورحمة ربك خير مما يجمعون» هذه الآية في سورة الزخرف ووضع الاستشهاد فيها قوله «وقولوا لولا أنزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم» المراد من القريتين مكة والطائف . قال ابن عباس الذي من مكة الوليد بن المغيرة المخزومي والذي من الطائف حبيب بن عمرو بن عمير الثقفي وكل منهما كان عظيما ذا جاه ومال وكان الوليد بن المغيرة يسمى ربحانة قريش وكان يقول لو كان ما يقول محمد حقا لنزل على أو على أبى مسعود يعني عروة بن مسعود وكان يكنى بذلك وهذا باب آخر من أنكارهم للنسوة وذلك أنهم أنكروا أولا أن يكون النبي بشراً ثم لبسوا بكتوير الحجيج ولم يبق عندهم تصور رواج لذلك جاءوا بالانكار من وجه آخر فحكموا على

الله سبحانه أن يكون الرسول أحد هذين وقولهم «هذا القرآن» ذكر له على وجه الاسهانة لانهم لم يقولوا هذه المقالة تسليماً بل انكاراً كأنه قيل هذا الكذب الذي يدعيه لو كان حقاً لكان الحقيق به رجل من القريتين عظيم وهذا منهم لجهلهم بأن رتبة الرسالة أعما تستدعى عظيم النفس بالتخلي عن الرذائل الدنية والتخلي بالكلمات والفضائل القدسية دون التزخرف بالزخارف الدنيوية ، فأنكر سبحانه عليهم بقوله «أهم يقسمون رحمة ربك» وفيه تهجيل وتعجيب من تحكمهم نزول القرآن العظيم على من أرادوا «نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا» قسمة تقتضيها مشيئتنا المبنية على الحكم والمصالح ، ولم نفوض أمرها اليهم علماً منا بعجزهم عن تدبيرها بالكلية «ورفعنا بعضهم فوق بعض» في الرزق وسائر مبادئ المعاش درجات متفاوتة بحسب القرب والبعد حسباً تقتضيه الحكمة فمن ضعيف وقوي وغنى وفقير وخادم ومخدوم وحاكم ومحكوم . «ليتخذ بعضهم بعضاً سخرياً» ليستعمل بعضهم بعضاً في مصالحهم ويستخدموهم في مهنهم ويسخروهم في أشغالهم حتى يتعاشوا ويترافدوا ويصلوا الى مرافقهم لالكمال في الموسع عليه ولا النقص في المقتر عليه ولو فوضنا ذلك الى تدبيرهم لضاعوا وهلكوا فاذا كانوا في تدبير خويصة أمرهم وما يصلحهم من متاع الدنيا الدنية

وهو على طرف الثمام بهذه الحالة فما ظنهم بأنفسهم في تدبير أنفسهم وفي تدبير أمر الدين وهو أبعد من مناط العيوق ، ومن أين لهم البحث عن أمر النبوة والتخير لها من يصلح لها ويقوم بأمرها وفي قوله تعالى «نحن قسمنا» الخ ما يزيد في الانكباب على طلب الدنيا ويعين على التوكل على الله عز وجل والانقطاع إليه جلّ جلاله

فاعتبر نحن قسمنا بينهم تلقه حقا وبالحق نزل
«ورحمة ربك خير مما يجمعون» أي النبوة وما يتبعها من سعادة الدارين خير مما يجمعونه من حطام الدنيا الدنية فالعظيم من رزق تلك الرحمة دون ذلك الحطام الذي ألفا . وأنت تعلم أن كثيرا من الناس اليوم على ما كان عليه أهل الجاهلية في هذه الخصلة ، فتراهم لا يعتبرون العلم إذا كان صاحبه فقير الحال وينظرون إلى الغني ويعتبرون أقواله ، والله درّ من قل (١) :

رُبَّ عِلْمٍ أَضَاعَهُ عَدَمُ الْمَسَاكِينِ وَجَهْلُ غَطْيِهِ النِّعَمِ
﴿ازدراء الفقراء﴾

﴿التسعون﴾ : ازدراء الفقراء فنزل سبحانه قوله «ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه» . أقول

(١) هو حسان بن ثابت الأنصاري شعر النبي صلى الله عليه وسلم . والمشهور : رب

هذه الآية في أوائل سورة الانعام وبيان معناها متعلق بما قبلها وهو قوله تعالى « وأنذر به الذين يخافون أن يحشروا الى ربهم ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع لعلمهم يتقون ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ما عليك من حسابهم من شيء وما من حسابك عليهم من شيء فتطردهم فتكون من الظالمين » فلما أمر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بانذار المذكورين لعلمهم ينتظمون في سلك المتقين نهى عن كون ذلك بحيث يؤدي الى طردهم ويفهم من بعض الروايات ان الآيتين نزلتا معاً ولا يفهم ذلك من البعض الآخر فقد أخرج الامام احمد والطبراني وغيرهما عن ابن مسعود رضى الله عنه قال : مرّ الملأ من قریش على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعنده صهيب وعمار وبلال وخباب ونحوهم من ضعفاء المسلمين فقالوا : يا محمد رضيت هؤلاء من قومك أهؤلاء من الله عليهم من بيننا أنحن نكون تبعاً لهؤلاء اطردهم عنك فلعلك ان طردهم أن تتبعك . فأنزل الله تعالى فيهم القرآن « وأنذر به الذين » الى قوله سبحانه « فتكون من الظالمين » . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ والبيهقي في الدلائل وغيرهم عن خباب قال : جاء الأقرع بن حابس التميمي وعيينة بن حصن الفزاري فوجدا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قاعداً مع بلال وصهيب وعمار وخباب في انس ضعفاء من المؤمنين فلما رأوهم

حواله حقروهم فأتوه فخلوا به فقالوا نحب أن نجعل لنا منك مجلساً
تعرف لنا العرب به فضلنا فإن وفود العرب تأتيك فنستحي أن
ترانا قعوداً مع هؤلاء الاعبيد فإذا نحن جئناك فاقهم عن فإذا نحن
فرغنا فاقعدهمهم إن شئت قال نعم قالوا فاكُتب لنا عليك بذلك كتاباً
فدعا بالصحيفة ودعا علياً ليكتب ونحن قعود في ناحية إذ نزل
جبريل بهذه الآية « ولا تطرد الذين أحسب » ثم دعا فأتيناه وهو
يقول سلام عليكم كتب ربكم على نفسه الرحمة فكنا نتعد معه
فإذا أراد أن يقوم قم وتركنا فنزل الله تعالى « واصبر نفسك
مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ولا تعد
عينك عنهم تريد زينة الحياة الدنيا ولا تطع من أغفلنا قلبه عن
ذكرنا واتبع هواه وكان أمره فساداً » فكان رسول الله ﷺ يقعد معنا
فإذا بلغ الساعة التي يقوم فيها قعدنا وتركناه حتى يقوم ، وأخرج ابن
المنذر وغيره عن عكرمة قال مشى عتبة وشيبة ابني ربيعة وقرظة
ابن عبد عمرو بن نوفل والخرث بن عامر بن نوفل ومضم بن
عدي في أشرف الكفار من عبدة منصف إلى أبي طالب فقلوا :
نوان ابن أخيك طرد عنا هؤلاء الاعبيد والحلفاء كان أعظم له في
صدورنا وأطوع له عندنا وأدنى لاتباعنا آباءه وتصديقه فذكر
ذلك أبو طالب للنبي ﷺ فقال عمر بن الخطاب لو فعت يارسول
الله حتى ننظر ما يريدون بقومهم وما يصيرون اليه من أمرهم فنزل

الله سبحانه « وأنذر به الذين يخافون » الى قوله سبحانه « أليس الله بأعلم بالشاكرين » وكانوا بلالاً وعمار بن ياسر وسالم مولى حذيفة وصبيحاً مولى أسيد والخلفاء ابن مسعود والمقداد بن عمرو وواقد بن عبد الله الحنظلي وعمرو بن عبد عمرو ومرثد بن أبي مرثد وأشباههم ونزل في أئمة الكفر من قريش والموالى والخلفاء « وكذلك فتننا بعضهم ببعض » فلما نزلت أقبل عمر فاعتذر من مقالته فانزل الله تعالى « وإذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا » وقوله « ماعليك من حسابهم من شيء » جملة معترضة بين النهي وجوابه تقريراً له ودفعاً لما عسى أن يتوهم كونه مسوغاً لطرد المتقين من أقويل الطاعنين في دينهم كدأب قوم نوح حيث قالوا « ماتراك اتبعك الا الذين هم أراذلنا بادي الزأى » والمعنى ماعليك شيء ما من حساب إيمانهم وأعمالهم الباطنة كما يقوله المشركون حتى تتصدى له وتبنى على ذلك ماتراه من الأحكام وانما وظيفتك حسبها هو شأن منصب الرسالة النظر الى ظواهر الامور واجراء لاحكام على موجهها ، وتقويض البواطن وحسابها الى اللطيف الخبير ، وظواهر هؤلاء دعاء ربهم بالغداة والعشي . وروى عن ابن زيد ان المعنى ماعليك شيء من حساب رزقهم أي من فقرهم والمراد لا يضرك فقرهم شيئاً ليصح لك الاقدام على ما أراهه المشركون منك فيهم وقوله « وما من حسابك عليهم من شيء » عطف

على ما قبله وجيء به مع أن الجواب قد تم بذلك مبالغة في بيان كون انتفاء حسابهم عليه بنظمه في سلك مالا مشبهة فيه أصلا وهو انتفاء كون حسابه ^{عليه} عليهم فهو على طريقة قوله سبحانه « فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون » في رأى وقال الزمخشري أن الجملتين في معنى جملة واحدة تؤدّي مؤدّى « ولا تزر وازرة وزر أخرى » كأنه قيل لا تؤاخذ أنت ولا هم بحساب صاحبه وحينئذ لا بد من الجملتين وتعقب بأنه غير حقيق بجلالة التنزيل وقوله « فتكون من الظالمين » جواب للنهي

﴿ انكارهم الملائكة والوحي والرسالة والبعث ﴾

﴿ الحادية والتسعون ﴾ : عدم الايمان بملائكة الله وكتبه ورسله واليوم الآخر والكلام على ذلك مفصل في التفسير وكتب الحديث والعقائد والآيات في ذلك كثيرة منها قوله تعالى « زعم الذين كفروا أن لن يبعثوا قل بلى وربي لتبعثن ثم لتنبئن بما عملتم وذلك على الله يسير » ومن الشعر الجاهلي في انكار البعث والنشور :

وماذا بالتليب قليب بدر	من الشيزى تزين بالسند
وماذا بالتليب قليب بدر	من القينث والشرب انكرام
نحيينا السلامة أم بكر	فهل نى بعد قومي من سلام
يحدثن الرسول بأن منجيا	وكيف حية اصداء وهم

وقال آخر :

حياة ثم موت ثم نشر حديث خرافة يأأم عمرو
ومن الآيات الدالة على ذلك قوله تعالى « وقالوا إذا متنا
وكنا ترابا وعظاما أإنا لمبعوثون أو آباؤنا الأولون » وقد تكلمنا
على معتقدات الجاهلية وأديانهم في غير هذا الموضع
﴿ إيمانهم بالجبت والطاغوت ﴾

﴿ الثانية والتسعون ﴾ : الإيمان بالجبت والطاغوت وتفضيل
دين المشركين على دين المسلمين قال تعالى « ألم تر إلى الذين أوتوا
نصييا من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت ويقولون للذين
كفروا هؤلاء أهدى من الذين آمنوا سبيلا » وقد تقدم الكلام
على ذلك مفصلا . والمقصود هنا أن جهلة الكتائين كانوا
يقولون للمشركين أنتم أهدى من المسلمين وما عندكم خير مما
عليه محمد وأصحابه . وترى المتصوفة والغلاة اليوم على هذا المنهج
يقولون إن دعاة أهل القبور والغلاة خير ممن يمنع عن ذلك من
أهل التوحيد وحفاظ السنة

﴿ كتمان الحق مع العلم به ﴾

﴿ الثالثة والتسعون ﴾ : كتمان الحق مع العلم به . كما حكى الله

ذلك عن أخبار بني إسرائيل من اليهود والنصارى فقد كتبوا ما ورد في كتبهم من البشائر المحمدية وهم يعلمون بورودها وذكرها في كتبهم والكلام في هذا الباب مفصل في الجواب الصحيح لشيخ الاسلام فعليك به فإنه كتاب لم يؤلف مثله

﴿القول على الله بلا علم﴾

﴿الرابعة والتسعون﴾ : القول على الله بلا علم وهو أساس كل فساد وأصل الضلال وأكثر الناس حظاً من هذه الخصلة الجاهلية مبتدعة المتكلمين فقد تكلموا في الصفات الالهية بما لم ينزل الله بها من سلطان وأوتوا نصوص الشريعة بما تهووا أنفسهم كما فعله الرازي في كتابه أساس التقديس وجزى الله شيخ الاسلام خيراً فقد رد عليه ونقض أساسه وسجل ضلاله وجهله وضيق أنفاسه «ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الارض»

﴿التناقض﴾

﴿الخامسة والتسعون﴾ : التناقض الواضح قد تعالى ، بل كذبوا بالحق لما جاءهم فهم في أمر مريب» وهكذا أهل البدع من المغلاة وغيرهم يدعون الاسلام ويعملون أعمالاً تنقض ما هم عليه من الدين

﴿الكهانة وما في حكمها﴾

﴿السادسة والتسعون - والسابعة والتسعون - والثامنة والتسعون - والتاسعة والتسعون - والمائة﴾ : العيافة ، والطرق والطيرة ، والكهانة ، والتحاكم الى الطاغوت ونحو ذلك . وقد تكلمنا على هذه الامور في كتابنا (بلوغ الأرب في أحوال العرب) بما لا مزيد عليه وذكرنا هناك أو ابدىهم وخرافاتهم وسائر ضلالاتهم . وكل ذلك من أعمال جملة المسلمين اليوم وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا



وغالب مسائل الاصل رؤوس مسائل في كتاب اقتضاء الصراط المستقيم ، ومن أراد التفصيل فليرجع اليه وهذا آخر ما أردنا شرحه من المسائل التي أبطلها الاسلام . والحمد لله ولى الانعام . والصلاة والسلام على خير الانام ومصباح الظلام وعلى آله وصحبه ومن تبعهم باحسان

في هذي الحجة وهو يوم الخميس بعد الظهر من سنة ١٣٢٥ هـ

فهرس

مسائل الجاهلية

الصفحة المسألة

اهداء الكتاب	٣
مقدمة الناشر	٤
خطبة الكتاب	٩
دعاء الصالحين	١١ ١
التفرق	١١ ٢
مخالفة ولي الأمر	١٢ ٣
التقليد	١٣ ٤
الاقتداء بالعالم الفاسق أو العالم الجاهل	١٤ ٥
الاحتجاج بما كان عليه الآباء بلا دليل	١٥ ٦
الاحتجاج على اخق بقلة أهله	١٦ ٧
الاستدلال على بطلان الشيء بكونه غريباً	١٧ ٨
انخداع أهل القوة وأخيلة بقوتهم وحيلتهم	١٨ ٩
انخداع أهل الثروة بثروتهم	٢٠ ١٠

الصفحة	المسألة
٢٣	١١ الاستخفاف بالحق لضعف أهله
٢٤	١٢ وصم أنصار الحق بما ليس فيهم
٢٥	١٣ التكبر عن نصره الحق لأن أنصاره ضعفاء
٢٦	١٤ استدلالهم على بطلان الشيء بكونهم أولى به لو كان حقاً
٢٦	١٥ جيلهم بالجامع والفارق
٢٩	١٦ المغلو في الصالحين
٣٠	١٧ الاعتذار بعدم الفهم
٣٢	١٨ انكارهم الحق الذي لا تقول به طائفتهم
٣٣	١٩ التمسك بخرافات السحر
٣٤	٢٠ التناقض في الانتساب
٣٤	٢١ صرف النصوص عن مدلولاتها
٣٤	٢٢ تحريف كتب الدين
٣٥	٢٣ الانصراف عن هداية الدين الى ما يخالفها
٣٥	٢٤ كفرهم بما مع غيرهم من الحق
٣٦	٢٥ ادعاء كل طائفة حصر الحق فيها
٣٧	٢٦ انكار ما أقرؤا أنه من دينهم
٣٨	٢٧ المجاهرة بكشف العورات
٤٠	٢٨ التعبد بتحريم الحلال

الصفحة المائة

الاحاد في أسماء الله وصفاته	٢٩	٤٣
نسبة النقائص الى الله	٣٠	٤٦
تنزيههم المخلوق عما نسبوه الى الخالق	٣١	٥٠
قولهم بالتعطيل	٣٣	٥١
الشركة في الملك	٣٣	٥١
انكار النبوات	٣٤	٥٢
جحودهم القدر واحتجاجهم به على الله	٣٥	٥٣
مسبة الدهر	٣٦	٦٠
اضافة نعم الله الى غيره	٣٧	٦٢
الكفر بآيات الله	٣٨	٦٤
اختيار كتب الباطل ونبد آيات الله	٣٩	٦٥
القدح في حكمة الله	٤٠	٦٦
الكفر باللائكة والوسل والتفريق بينهم	٤١	٧٠
الغلو في الأنبياء والرسل	٤٢	٧٢
اجتدال بغير علم	٤٣	٧٣
الكلام في الدين بلا علم	٤٤	٧٣
الكفر باليوم الآخر	٤٥	٧٥
التكذيب بآية مالك يوم الدين	٤٦	٧٥

التكذيب بآية لا يبيع فيه ولا خلة ولا شفاعاة	٤٧	٧٦
الخطأ في فهم معنى الشفاعاة	٤٨	٧٦
قتل أولياء الله	٤٩	٧٧
الايمان بالجنت والطاغوت (وانظر ص ١٤٢)	٥٠	٨٨
لبس الحق بالباطل	٥١	٩٠
الاقرار بالحق للتوصل الى دفعه	٥٢	٩٠
اتخاذ النبيين أرباباً	٥٣	٩١
تحريف الكلم عن مواضعه	٥٤	٩٢
تلقيب أهل الهدى بالقباب غريبة	٥٥	٩٤
التكذيب بالحق	٥٦	٩٨
الافتراء على المؤمنين	٥٧	٩٩
رمي المؤمنين بالفساد في الأرض	٥٨	١٠٠
رمي المؤمنين بتبديل الدين	٥٩	١٠٠
انهام أهل الحق بالفساد في الأرض	٦٠	١٠١
تناقض مذهبهم لما تركوا الحق	٦١	١٠١
دعواهم العمل بالحق الذي عندهم	٦٢	١٠٥
الزيادة في العبادة	٦٣	١٠٦
النقص من العبادة	٦٤	١٠٦

الصفحة	المادة
١٠٧	٦٥ تعبدهم بترك الطيبات من الرزق
١٠٨	٦٦ تعبدهم بالمكاء والتصدية
١١٠	٦٧ النفاق في العقيدة
١١٠	٦٨ دعاؤهم الى الضلال بغير علم
١١٠	٦٩ دعاؤهم الى الكفر مع العلم
١١٠	٧٠ المكر الكبار
١١١	٧١ حالة علمائهم
١١٢	٧٢ زعمهم أنهم هم أولياء الله
١١٥	٧٣ دعوى محبة الله مع ترك شرعه
١١٦	٧٤ تمنيههم على الله الأمانى الكاذبة
١١٨	٧٥ اتخاذ قبور الصالحين مساجد
١٢٠	٧٦ اتخاذ آثار الأنبياء مساجد
١٢٣	٧٧ اتخاذ السرج على القبور
١٢٣	٧٨ اتخاذ القبور أعياداً
١٢٤	٧٩ الذبح عند القبور
١٢٦	٨٠ التبرك بآثار المعظمين
١٢٧	٨١ الفخر بالأحساب
١٢٧	٨٢ الاستسقاء بالأقنواء

الصفحة للسؤال

الطعن في الانساب	٨٣	١٢٧
النياحة	٨٤	١٢٧
تعمير الرجل بفعل أمه وأبيه	٨٥	١٢٨
الافتخار بولاية البيت	٨٦	١٣٠
الافتخار بكونهم من ذرية الانبياء	٨٧	١٣٢
الافتخار بالصنائع	٨٨	١٣٤
عظمة الدنيا في قلوبهم	٨٩	١٣٥
ازدراء الفقراء	٩٠	١٣٧
انكارهم الملائكة والوحي والرسالة والبعث	٩١	١٤١
ايمانهم بالجبت والطاغوت (وانظر ص ٨٨)	٩٢	١٤٢
كتمان الحق مع العلم به	٩٣	١٤٢
القول على الله بلا علم	٩٤	١٤٣
التناقض	٩٥	١٤٣
الحيافة	٩٦	١٤٤
الطرق	٩٧	١٤٤
الضيرة	٩٨	١٤٤
الكهانة	٩٩	١٤٤
التحجيم الى الطاغوت	١٠٠	١٤٤



الحكمة الحقيقية

مجموعة أدب بارع ، وحكمة بليغة ، وتهذيب قومي

تأليف

سحب إليه المطيب

منشي. مجاتي (الزهره) و (النتح)

ثمانية أجزاء — ٢٣٠٠ صفحة

لطيفة الحجم ، جميلة الطبع

ثمنها ٤٠ قرشاً

تطلب من

المطبعة السلفية - مكتبة

بشارع الاستئناف - بالقاهرة.

خزانة الأدب

أُنعت المطبعة للسلفية طبع الجزء الاول من هذا الكتاب
المعظم ، فجاء في ٣٥٤ صفحة كبيرة مطبوعاً على ورق فاخر جداً
بمحروف بهيئة . واعتمدنا في تصحيحه على نسخة العلامة الشنقيطي
الكبير المنقولة من خط المؤلف ، وحليناه بتصحيحات العلامة
الجليل صاحب السعادة الاستاذ أحمد تيمور باشا ، وتصحيحات
وتعليقات المحقق الكبير الاستاذ عبد العزيز الميمني الراجكوني
استاذ آداب اللغة العربية في جامعة عليكرة الاسلامية في الهند
فجاء من مفاخر ما قامت به الطباعة المصرية في هذه الايام
قيمة الاشتراك في كل جزء عشرة فروش مقدماً
وعند تسليم كل جزء تدفع قيمة الاشتراك بالجزء الذي يليه

